

القمة تكفي لأكثر من واحد - إلى قاصدي مكة هل يذهب الشوق المشقة؟ - إسلامية لا إسلاموية!

مع العدد
ملحق هدية

البيلان

AL BAYAN

السنة الثامنة والعشرون - العدد ٢٥٥ - ذو القعدة ١٤٢٩ هـ - نوفمبر ٢٠٠٨ م

- المشروع الإيراني..
- وصرخة القرضاوي
- فقه الخلاف

د. محمد العصيمي:

النظام الليبرالي
يقود إلى مجزرة
اقتصادية عالمية



رسائل جوال مجلة البيان

www.albayan-magazine.com

زوروا موقعنا لشاهدة التفاصيل

.. ليك اللهم ليك .. ليك لا شريك لك ليك *

(وأذن في الناس بالحج)

(رسائل مستفاد عن الحج وشعبته وسناسكته وسنانيه)

نوافذنا

عيد المسلمين

نافذة يملك منها المشتركون صباح كل جمعة على مسالة
فقهاء ، أو توعية لأحكام يوم الجمعة وأدابه وشعاره .



بشرى الأسبوع

نافذة يملك منها المشتركون على أبرز بشرى تصلنا في أسبوع
من الأسابيع مما يمس أمر المسلمين وواقع مجتمعاتهم ،
ووقتها عشاء الخميس ، ونسال الله أن يملأ حياتنا ببشائر النصر
والتمكين .



المسلمون والعالم

نافذة يملك منها المشتركون على أبرز أحداث العالم الإسلامي في
مشارق الأرض ومفاريها ، وهو من أبرز أبحاث مجلتكم ، حيث
تجدون من خلالها تظيلاً واضحاً وعبرة مستخلصة من حدث معين
من المجلة أو التقرير الاستراتيجي أو إصدارات المجلة .



فبهادهم اقتده

نافذة يملك منها المشتركون على أقوال سلفنا الصالح ، انتماه
منا ليبلنا الماضي المجيد ، الذي أخرج أقوالاً نابغة عن علم أصيل
وفر في القلب ، وإخلاص لله . ننتقي لكم مقولات ماثورة
ومؤثرة ومؤثرة ، تعالج مظاهر ضعف في عبادتنا وسلوكنا .



نوافذ جديدة

أعضاء المشتركين ، تطلون معنا من نافذتين جديدتين بعنوان
(ملالة على كتاب) نعرف فيها بأبرز الكتب وأصمها ، ونلقي
نظرة تعريفية مجملة ، ونافذة (لحالف ثقافية) تستمتعون
من شرفتها بأجمل الفوائد الثقافية المتنوعة من الحياة حولنا .



(بشرى الأسبوع)

قدم رئيس تحرير صحيفة (بوستان بولاند) الدنكية
استضافة مفاهية بعد (17) سبعة عشر عاماً من المنسحب ،
واستغرب غالية العاملين في الصحيفة هذا القرار ، ولم
يسبقوا الأصعب الشخصية التي ذكرت لهم ، وأمرؤوا عن
اعتناهم أن الرسوم السنوية هي السبب الرئيسي
لاستضافته .

(فبهادهم اقتده)

قال شيخ الإسلام رحمه الله : (العارف لا يرى له على
أحد حقاً ولا يشهد على غيره فضلاً ، ولذلك لا يعتد
ولا يطالب ولا يضارب) .

وهذه صورة مهمة يحتاج للعقل أن يتفهمها
كعبراً فحيا نفوسهم وراجعوا إيمانهم وامتثلوا
الأمر عند رب العالمين .

الأجر عند رب العالمين .

(عيد الأسبوع)

مع الجمعة يتجلى الله عز وجل فيه لأركانه الكونين في الجنة .
يتلوه له ، فيكون أقرهم منه أقرهم من الإيمان ، وأسبغهم إلى
زينة أسبغهم إلى الجنة .

من أسبغ من ملك رضى الله عنه في قوله عز وجل : (ولينا منة)
ال : يتجلى لهم في كل جمعة ، ذكره ابن كثير عند تفسير الآية
ذكورية .



لاشتراك

أرسل رسالة

فارغة للرقم

88004

قيمة الاشتراك

١٢ ريال شهرياً

افتحنا !

افتحنا !

احفلني..



الزاد الخيري بريدة
مركز الزاد الخيري بريدة

1000

ريال

تساهم بكفالة مشاريع الزاد الخيري
لدة عام كامل وهي موزعة كالتالي



عدد المستفيدين	المبلغ	المشروع
٨٠ يتيم	١٥٠ ريال	كفالة الأيتام
٤١٥ أسرة وأرملة	٢٥٠ ريال	كفالة الأسر والأرامل
الصائمون	٥٠ ريال	تفطير الصائمين
٢٢٠ أسرة فقيرة	٢٠٠ ريال	تسديد الأجورات
٤٠ شاباً فقيراً	١٠٠ ريال	إعفاف الشباب
١٢٠ منزلاً	١٠٠ ريال	صيانة منازل الفقراء
تأمين أجهزة للمرضى	٥٠ ريال	علاج الفقراء
٣٤٥ أسرة	٥٠ ريال	الإرشاد والإصلاح الأسري
٣٤٥ أسرة	٥٠ ريال	تدريب وتطوير الأسر المحتاجة

للمساهمة مصرف الراجحي حساب / 212608010000739

55 3841111
6 3841111
6 3846111

الإدارة النسائية

بريدة - طريق الملك سعود
ص/ب ١٠٤٣٣ الرمز البريدي ١٤٣٣

للتواصل

حساباتنا لدى مصرف الراجحي

٢١٢٦٠٨٠١٠٠٠٠٥٧٢	صدقة جارية	٢١٢٦٠٨٠١٠٠٠٠٥٢٢	الزكاة
٢١٢٦٠٨٠١٠٠٠٠٧١٣	كفارة يمين	٢١٢٦٠٨٠١٠٠٠٠٥٢١	الصدقة
٢١٢٦٠٨٠١٠٠٠٠٧٢١	كفارة صيام	٢١٢٦٠٨٠١٠٠٠٠٥٢٩	برنامج اكفاتي
٢١٢٦٠٨٠١٠٢٢٢٢٢٦	وقف العلامة		كفالة يتيم

المنها
ALEXANDRIA
مركز الزاد الخيري بريدة



نحن نؤمن... ونعمل من أجل
في رزق - ولي أبو عاصم



الحملة الإعلامية برعاية

المشروع الإيراني.. وصرخة القرضاوى

مذهبهم بين أهل السنة؛ مستغلين في ذلك حسن نية أهل السنة وحرصهم على جمع الكلمة، وكان الذي ينبغي فعله في ذلك هو كشف زيف العقائد الشيعية وبطلانها وإقامة الحجة عليهم مع دعوتهم إلى اتباع السنة النبوية الصحيحة، وذلك كما فعل الشيخ موسى بن جار الله التركستاني، وهذا الأسلوب بلا شك لو بُذل فيه الجهد لكان أنفع وأجدي من محاولات تقريب - لو نجحت - لم تثمر إلا عن خلط الحق بالباطل، والمساواة بينهما، أو الإعراض والتفاضي ولزوم الصمت حيال ما يناقض شريعة الله تعالى، وفي هذا جنابة على الحق بتضييعه، وجناية على أهل السنة بتفسير سبل اختراق صفوفهم.

التمدد الشيعي ودعوى التقريب:

الدعوة إلى التقريب ينبغي أن تكون قائمة على أسس من شأنها أن تؤدي إلى تحقيق الهدف المنشود، وهو اتباع كتاب الله وتعظيمه، وتوقير السنة والعمل بها، والتمسك بهدي القرون المفصلة. وفي غياب مثل هذه الأسس

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين نبينا محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين، أما بعد:

فإن اتفاق كلمة المسلمين ووحدة صفهم وعدم تفرقهم في أصول الدين؛ من المقاصد العظيمة التي حرصت الشريعة على إيجادها وتأكيدا؛ لذا كان العمل على تحقيق ذلك في أرض الواقع من المهام الجليلة التي يعمل لها المحبون لتصرة هذا الدين، ولظهوره على الدين كله. لكن مع نُكْبَل هذا المقصد فقد سلك بعض الناس لتحقيقه طريقاً لا يوصل إلى المراد، وهو الاستجابة لمحاولة التوفيق بين الحق والباطل وفض الطرف عن المخالفات العقيدية؛ يزعم التقريب بين المختلفين، ومن هذا المنطلق كانت دعوى التقريب بين أهل السنة والشيعية وتوحيد صفهما، ومع كل محاولة من هذه المحاولات المتعددة يتبين خطأ هذا الطريق وعدم جدواه، وأن دعوى التقريب من جانب الشيعية لم تزد في حقيقتها عن كونها غطاء وستاراً لنشر

الصحيحة تصبح دعوى التقريب بيئة خصبة للتمدد الشيعي في المجتمع السني، بل وصل الأمر ببعض أهل السنة أن بالغ في قبول هذه الدعوى والترويج لها بين أهل السنة، حتى إنه ليصف من يقبل هذا النوع من التقريب بأنه تيار الاعتدال، ويسمى من يكون مستبصراً بالوضع الحقيقي مدركاً لموقف الشيعة من أهل السنة - على مدار التاريخ القديم والحديث - بالتيار المتشدد أو تيار الغلو.

لقد بدأت مسيرة التقريب بين السنة والشيعة في العصر الحديث منذ عدة عقود من الزمان، ولم تسفر عن شيء سوى الغزو الشيعي لبلاد السنة ونشر الرفض فيها، لذلك فإن كل من سلك طريق التقريب مع الشيعة يتبين له بعد مشواره الطويل أن لا فائدة متحققة من وراء ذلك، ومن ثم يعلن تراجعه عما أقدم عليه، وقد مرت دعوى التقريب بعدة تجارب، من أبرزها: تجربة العلامة محمد رشيد رضا حيث سعى في ميدان التقريب أكثر من ثلث قرن كما يقول، ثم سجل خلاصة تجربته قائلاً: «وقد ظهر لي باختياري الطويل وبما أعلمت عليه من اختبار العقلاء وأهل الرأي أن أكثر علماء الشيعة يابون هذا الاتفاق أشد الإباء؛ إذ يعتقدون أنه يناهي مناهضهم الشخصية من مال وجاه»^(١).

ومن التجارب أيضاً تجربة د. مصطفى المبياعي الذي التقى بعض مراجع الشيعة وزار وجوههم من سياسيين وتجار وأدباء، ثم يذكر أن غاية ما قدّم شيوخ الشيعة تجاه فكرة التقارب هي جملة من المجاملة في الندوات والمجالس مع استمرار كثير منهم في سب الصحابة وإساءة الظن بهم واعتقاد كل ما يروى في كتب أسلافهم من الروايات والأخبار، ويذكر أنهم وهم ينادون بالتقريب لا يوجد لروح التقريب أثر لدى علماء الشيعة في العراق وإيران؛ فلا يزال القوم مصرّين على ما في كتبهم من ذلك الطعن الجارح والتصوير المكذوب لما كان بين الصحابة من خلاف، وكان المقصود من دعوة التقريب هو تقريب أهل السنة إلى مذهب الشيعة^(٢). وهكذا تجربة الشيخ

عبد اللطيف بن محمد السبكي والشيخ محمد عرفة والشيخ طه الساكت وغيرهم مع دار التقريب بين المذاهب الإسلامية. لقد أدرك الجميع أن الهدف المنشود من التقريب ما هو إلا وهم من الأوهام وخيال من الخيالات؛ إذ الخلاف في الأصول وليس في الفروع، ولن يحدث تقريب حقيقي في هذه الحالة إلا بتخلي أحد الطرفين عن بعض أصول مذهبه، وهنا يكمن أصل المشكلة.

مراجعة القرطبي:

أطلق فضيلة الشيخ الدكتور يوسف القرضاوي - جراه الله خيراً - تحذيراً شديداً للجهة من خطورة المشروع الشيعي في المنطقة، وجهر بالتحذير من التمدد الشيعي في المجتمع السني وما يترتب على ذلك من خطورة على الدين والأمة، وقد لقي تحذير الشيخ ترحيباً من المخلصين الفاقهين الحريصين على المصلحة الشرعية، ولكن هذا التحذير لم يرقّ لمراجع الشيعة ووسائل إعلامهم فشوّا عليه حملة متشنجة كشفت كثيراً من مخازيهم، ومع الأسف الشديد أن هذا التحذير لم يرقّ أيضاً لبعض الناس من أهل السنة، حيث دعوا - كالمعتاد - إلى تحية الخلافات بين السنة والشيعة، والتوحد أمام الهجمة الصهيونية والأمريكية (وهو ما لم يسبق حدوثه). لقد أظهر هذا الموقف مدى التفلغل الشيعي داخل أدمغة بعض النخب المحسوبة على الاتجاه السني؛ فقد عارض موقف الشيخ من عارضه ممن كان يُظنُّ به متابعت له، كما صمت عن نصرتهم من صمت، حيث لا يصلح الصمت في مكان ينبغي فيه الجهر.

إن هذا الموقف الشجاع من الدكتور يوسف لم يأت من فراغ ولم يكن ناتجاً عن تصرُّع أو جهل بحقيقة الشيعة، بل كان على علم ومعرفة بالمشروع الإيراني الطائفي، وجاء بعد معاناة طويلة، فعندما عاتبه بعض أصحابه على هذا الجهر وطالبه بالحديث غير الملن مع علماء الشيعة قال الشيخ: «هذا قد تم يا دكتور خلال أكثر من عشر سنوات. ثم في مؤتمرات التقريب ومن خلال زيارتي لإيران سنة ١٩٨٨م بيتي وبين علماء طهران وهم ومشهد وأصفهان، وتم فيما كتبه من بحوث ورسائل آخرها رسالة مبادئ

(١) مجلة للنار (٢١/٢٩)، نقلاً عن رسالة التقريب بين أهل السنة والشيعة (١٩٤/٢).

(٢) السنة ومكانتها في التشريع (ص ٩-١٠)، نقلاً عن رسالة التقريب (١٩٧/٢).

السنة، إذ هما ضدان لا يلتقيان أبداً، والناظر في أصول الفريقين يدرك ذلك بأدنى نظرة حيال بعض الأصول المعروفة لدى القوم:

١ - الشيعة وتحرير القرآن:

القرآن الكريم كتاب الله الذي تكفل بحفظه فقال في تأكيد مجزوم به: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاحِظُونَ﴾ [الحجر: ٩] وهو ما يقطع بأن الذكر محفوظ، وقد انعقد إجماع المسلمين على ذلك، والقرآن هو أصل الأصول وإليه المرجع في أمر الشريعة كلها، والقول بتحريفه يُسقط الحجة به، ويُسقط في الوقت نفسه جدية الحديث عن التقريب، إذ كيف يمكن التقريب بين من يرى أن القرآن أصل الأصول وبين من يرى أنه مُحرفٌ مبدلٌ، أو أنه ناقصٌ غير كامل؟

٢ - الشيعة وأصحاب رسول الله ﷺ:

إن الناظر في كلام الشيعة المدون في مذهبهم وكتبهم في حق أصحاب رسول الله ﷺ يجد الحكم بكتهم وريثهم إلا نقراً يسيراً، وتصويرهم بأقبح صورة وكأنهم مجموعة من الأشرار أو قطاع الطريق الذين لا هم لهم غير التكاثر على الدنيا، ولا شك أن هذا إلى جانب كونه ذمياً لهؤلاء الصحابة الأطهار الذين لا مثيل لهم في عالم البشر، والذين قام الإسلام على أكتافهم ولم يصل إلينا كلام الله - تعالى - وكلام رسوله ﷺ إلا عن طريقهم؛ هو ذم أيضاً في حق صاحب الرسالة؛ إذ كيف يحيط به أمثال هؤلاء ويدينهم منه ويشي عليهم، ولا يتبين له حالهم رغم عشرين لهم سنوات متطاولة؟

وسبب الصحابة والطعن فيهم مُفَضِّلٌ إلى ضياع الدين؛ لأن القدح فيهم مانع من قبول ما يروونه من أحكام الشرع، بينما الصحابة عند أهل السنة هم خير القرون كما ثبت بذلك الحديث، وهم الذين تلقوا الإسلام عن رسول الله ﷺ علماً وعملاً ونقلوه إلى من بعدهم كما تلقوه، وهم الذين مدحهم ربه في القرآن وأثنى على جماعتهم فقال - تعالى -: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [التوبة: ١٠٠]، فيمتنا يترضى أهل السنة على الصحابة نجد الشيعة يكفرونهم ويلعنونهم، ولم ينبُجْ من هذا الحكم حتى أفضل الناس بعد

الحوار والتقريب بين المذاهب الإسلامية، ولكي وجدت أن المخطط مستمر، وأن القوم مصممون على بلوغ غاية رسموا لها الخطط ورصدوا لها الأموال وأعدوا لها الرجال وأنشؤوا لها المؤسسات، ولهذا كان لا بد أن أدق ناقوس الخطر؛ وأجراً للخطر يا دكتور لا تؤدي مهمتها ما لم تكن عالية الصوت توقظ النائم وتبته الغافل وتُسمع القريب والبعيد». ثم قال بكل وضوح: «الخطر في نشر التشيع أن وراء دولة لها أهدافها الاستراتيجية وهي تسعى إلى توظيف الدين والمذهب لتحقيق أهداف التوسع ومد مناطق النفوذ حتى تصبح الأقليات التي تأسست عبر السنين أذرعاً وقواعد إيرانية فاعلة لتوتير العلاقات بين العرب وإيران وصالحة لخدمة استراتيجية التوسع القومي لإيران».

الاختراق الشيعي:

تمكّن الشيعة من اختراق مجتمعات أهل السنة؛ سواء كان ذلك عن طريق بعض مغفلي أهل السنة، أو عن طريق المصريين والعلمانيين وكل منائو لأهل السنة، حتى ظهرت في بلاد أهل السنة المقلات الرافضية وانتشرت في وسائل الإعلام المتعددة، وفي فسل ضمف كثير من أنظمة الحكم في بلاد أهل السنة تمكّن الشيعة من تحقيق مكاسب على الأرض وصار لهم وجود محسوس في بلاد لم يكن لهم فيها موطنٌ قديم، لكن ينبغي أن يُعلم أن كثرة الحديث من بعض رموز أهل السنة عن ضرورة الجمع بين أهل السنة والشيعة، وتهوين مسائل الخلاف معهم وعدّها من قبيل الاختلاف في الفرعيات أو المسائل التاريخية التي لم يعد لها وجود في العصر الحاضر، والتفكّص ممن يحذر من ضلال القوم، بل وعدّه ممن تصب جهودهم في صالح أعداء الأمة؛ كل ذلك سهّل بشكل كبير من تحسين صورة الشيعة عند عوام المسلمين، وهو ما سهّل - من ثم - عمليات الاختراق المتعددة.

أصول الشيعة والتقريب:

تأبى أصول الشيعة إيجاد أي تقارب حقيقي مع أهل

(١) ينظر في أصول الشيعة ومفاهيمها: كتاب: مسائل التقريب بين أهل السنة والشيعة، د. ناصر بن عبد الله الغفاري، وكتاب: لله. ثم للتاريخ، مؤلفه السيد حسين الموسوي من علماء الجوف، وكتاب فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب للطبرسي، وكتاب الكافي للكليني.

نبيهم أبو بكر وعمر بن الخطاب - رضي الله تعالى عنهما - ولا أم المؤمنين عائشة، رضي الله عنها، فكيف يحدث تقارب في ظل هذا التعارض الشديد في هذا الموقف؟

٣ - الشيعة وتكفير أهل السنة:

تقوم نظرة الشيعة إلى أهل السنة على تكفيرهم إياهم، ومن ثم نجدهم على مدار التاريخ يعاونون الكفار الأصليين عليهم، ولم تكن هذه مجرد حالة طارئة أو استثنائية، بل كانت منهجاً متبعاً، ولعل ما حدث في وقتنا الحاضر من معاناة الشيعة للعنصرية النصراني ومساعدته في احتلال أفغانستان والعراق دليل واضح على ذلك، بل بلغ من طغيانهم واستخفافهم بأهل السنة أنهم يعلنون ذلك ولا يستترون به.

٤ - الشيعة والغلو في الأئمة:

الإمام سواء كان إماماً في الدين أو إماماً في الإمارة والسياسة له مكانة كبيرة في الإسلام، لكن مكانته عند الشيعة تفوق مكانة الأنبياء والملائكة؛ حيث لهم - كما يدعون - اطلاع على علم الغيب، وأنهم معصومون، ولا يُصَوَّرُ منهم الخطأ فضلاً عن المعصية، فكان مثلم مثل أهل الكتاب الذين قال الله عنهم: ﴿اتَّخَذُوا آخِزَهُمْ وَرُفَاهَهُمْ آتِياً مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [الزوبة: ٣١]، فقد بُوِّبَ الكليني في كتابه (الكافي) - الذي يُعدُّ بمنزلة صحيح البخاري عند أهل السنة - عدة أبواب تدل على ذلك، فقال: «باب: أن الأئمة عندهم جميع الكتب التي نزلت من عند الله عز وجل وأنهم يعرفونها على اختلاف ألسنتها»، «باب: أن الله - عز وجل - لم يعلم نبيه معلماً إلا أمره أن يعلمه أمير المؤمنين (ع) وأنه شريكه في العلم»، «باب: أن الأئمة يعلمون جميع العلوم التي خرجت إلى الملائكة والأنبياء والرسول»^(١).

٥ - الشيعة والتقية:

من الأصول المعتمدة لدى الشيعة مسألة التَّيَقُّيَّة وهي أن يُظْهَرُ غير ما يُبَيَّنُ في أمر الدين، فلا تحصل لهم الثقة في

(١) هناك من الشيعة من يظهر أمام أهل السنة عدم موافقته في هذه الأصول الباطلة، ويرافق أهل السنة على كثير مما يقررونه، لكن وفرف هذا التصرف عند حد الكلام من غير أن يأتيه عمل يؤكده ويبل عليه يجعل الكثيرين يعمدون هذا المسلك من باب التقية، لا سيما أن التقية مما تدين به الشيعة.

أقوال علمائهم ولا يكونون على يقين من أحكام عباداتهم، إذ كل قول من أقوالهم يحتمل أنه قيل تقية، والتقية تذهب الثقة بكل كلام يقال، وتصبح قضية التقريب مجرد حيلة للتغفل في وسط أهل السنة، فالشيعة يُظْهَرُ تقيض ما يبطن، وإذا احتج عليهم محتج بمخالفة أئمة أهل البيت لما هم عليه: قالوا: إنما فعلوا ذلك أو قالوه تقية، وإذا كان الأمر كذلك فكيف توجد الثقة في أقوال الشيعة وتصرفاتهم حيال أهل السنة؟ ولعل ما يظهرونه من وفاء وإتلاف إنما هو من قبيل التقية، وحينئذ يبطل كل أثر للتقريب؛ لأنه قائم على إمكان الأمر وتقيضه في آن واحد.

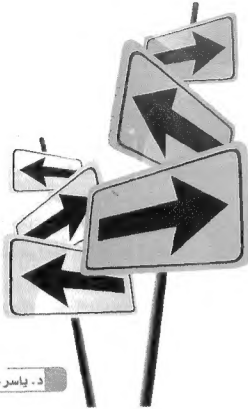
إلى غير ذلك من الطوائف الكثيرة، كالغيبية والبداء والرجعة وغيرها، التي يخالف بها الشيعة أهل السنة، والتي لا يجوز تصنيفها على أنها خلاف في الفروع.

يتبين لنا من كل ما تقدم أن الحديث عن إمكان التقريب في ظل احتفاظ كل فريق بأصوله؛ وهم من الأوهام وخيال من الخيالات؛ لعدم إمكان حدوثه وتحققه، وخدعة من الخدع؛ إذ المقصود منه إيجاد القبول للشيعة عند أهل السنة وهو ما يترتب عليه نشر التشيع والرفض بين أهل السنة؛ فالأصول متناقضة والجمع بين النقيضين لا يتصور إمكانية إلا ناقص العقل، والتمسك بالوهم في ظل إصرار الطرف المقابل على التمسك بأصوله لا يكون له نتيجة سوى المزيد من التغفل الشيعة في ديار أهل السنة؛ فهل يمي المفتونون بقضايا التقريب هذه الأمور؟ وهل نجد لهم وقفة جادة في بيان أصول الشيعة التي خالفوا فيها أهل السنة وتقدمها وأظهر ما فيها من خطأ أو ضلال؟ وهل نجد الجِدَّ والثبات في الشهادة على المبتدعة الضالِّين أنهم أهل بدعة وضلالة، وننصر كتاب الله - تعالى - وسنة رسوله الأمين وأصحابه الغر الميامين، ولا نجعل السياسة غير الشرعية بمصالحها الوهمية هي الحاكمة على تصرفاتنا في مثل هذه القضايا المصيرية؟ لعل ذلك يكون.

اللهم أبرم لهذه الأمة أمر رشد يُزَكِّي فيه أهل طاعتك، ويُسَدِّل فيه أهل معصيتك، ويؤمِّر فيه بالمعروف ويُنبِئ فيه عن المنكر: آمين!



فقه الخلاف



د. ياسر برهامي

الاختلاف أمر قدري كوني:

قال الله - تعالى -: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۝﴾ إلا من رَجِمَ رَبُّكَ وَلِلَّهِ خَلْقُهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لِأَنَّ لَوْ أَنَّ جَهَنَّمَ مِنْ الْجَهَنَّمَ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿هود: ١١٨ - ١١٩﴾.

قال ابن كثير - رحمه الله -: «قال الحسن - رحمه الله -: الناس مختلفون على أديان شتى إلا من رجم ربك؛ فمن رجم ربك غير مختلف. فقيل له: لذلك خلقهم؟ قال: خلق هؤلاء لجنته، وخلق هؤلاء لنساره، وخلق هؤلاء لرحمته، وخلق هؤلاء لعذابه. وكذا قال عطاء والأعمش». اهـ.

وقد دلت الأدلة على أن الاختلاف بين الناس واقع لا محالة، وقضاء الله به نافذ لسبق الكلمة منه بتأجيل الفصل والقضاء بين الناس إلى أجل مسمى.

ولكن هل يعني هذا أن نستسلم لهذا القدر؟

كلا؛ فهذا الاختلاف من قدر الله الذي أمرنا شرعاً أن نقرّ منه إلى قدر الله؛ بالائتلاف والاجتماع، فندفع القدر بالقدر، وننازع القدر المكروه بالقدر المحبوب. والواجب اتباع الشرع والإيمان به، وليس ترك الشرع والاحتجاج بالقدر. قال - تعالى -: ﴿وَاغْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۝﴾

[آل عمران: ١٠٣].

في هذه الحقبة التي نمر بها في ساحة الدعوة إلى الله - تعالى - يسمى العلماء العاملون وطلبة العلم المختصون بقضاري جهدهم إلى توحيد الكلمة ولهم الشمل ورأب الصدع والتوحد لإعلاء كلمة الله، وكل ذلك إنما يتأتى بتضييق فجوة الخلاف بين أبناء الأمة وتجاوز ما يسمنا مجاوزته إلى غيره للتقدم خطوات إلى الأمام بعد إحياء الصوحة الإسلامية في نفوس أبناء الأمة.

ومما كنا نظن أن يخرج علينا من ينادي بملء الخلاف أصلاً ليصنع من ذلك إطاراً مطاطياً يمسح كل الأفكار المنحلة الشاذة بحجة التوحد لدفع العدو المشترك، ولذا توجب علينا توضيح فقه الخلاف بين المسلمين وأنواعه وأحكامه؛ فكانت هذه الكلمات..

أنواع الخلاف الواقع بين المسلمين:

باستقراء ما وقع من اختلاف يمكن أن نقسم الخلاف الواقع بين المسلمين إلى: اختلاف تنوع، واختلاف تضاد.

واختلاف التضاد ينقسم إلى: خلاف سائغ (أي: معتبر وغير مذموم)، وخلاف غير سائغ (أي: غير معتبر ومذموم).
أولاً: اختلاف التنوع:

وهو ما لا يكون فيه أحد الأقوال مناقضاً للأقوال الأخرى، بل كل الأقوال صحيحة.

أمثلة هذا الاختلاف:

- ١ - وجوه القراءات وأنواع الشهادات والأدكار.
- ٢ - الواجب المخير مثل: كفارة اليمين، فهو مخير بين إتمام عشرة مساكين أو كموتهم أو تحرير رقبة، فأي واحد من الثلاثة أجزاء، ولكن لا يجوز الانتقال إلى الصوم إلا إذا عدت هذه الثلاثة.

٣ - تنوع الهمم في الأعمال الصالحة، فيجتهد في نوع خاص من الأعمال: كالصلاة أو الصوم أو الصدقة أو الجهاد، وكذا تنوع الهمم في طلب العلم، فيجتهد في علم معين: مثل: علم التفسير أو علم الحديث أو علم التجويد، ولكن مع أداء الواجب في غيرها.

٤ - تنوع الأعمال بين الجماعات الإسلامية: فبعضها تجعل همها الأكبر طلب العلم بأنواعه، وبعضها تجعل همها التبليغ والدعوة، وبعضها الجهاد في سبيل الله، ولا شك أن هذا كله مطلوب وليس بمذموم، بل تحقيق التكامل فيه بين الاتجاهات الإسلامية هو ما يحقق للصحة كل خير.

محاذير هذا الاختلاف:

- ١ - أن يكون انشغال الأفراد والجماعات بما يروونه أفضل الأعمال سبباً لتركه الواجبات الأخرى التي تمثل الحد الأدنى من الإسلام، فلا بد من تحقق القدر الأدنى الذي لا يسع المسلم جهله من معاني الإسلام والإيمان وصلاح القلوب؛ فلا يجوز أن يكون الاشتغال بعلم الحديث مثلاً سبباً للجهل بالمعقيدة أو الفقه بالحلال والحرام، وكذلك لا يجوز لطالب العلم في وقت الجهاد أن يتركوا الجهاد العيني زعمًا باتشغالهم بطلب العلم، كما أنه لا يجوز للمجاهدين أن يتركوا الواجب عليهم من العلوم التي هي فرض عين عليهم؛ زعمًا باتشغالهم بالجهاد، فإن جهلهم ومماصيتهم من أعظم أسباب هزيمتهم.

ودلت الآية على أن الاجتماع يكون على حبل الله المتزل من السماء إلى الأرض، وهذا هو الاجتماع المأمور به شرعاً.

وهذا يوضح لنا المنهج الصحيح فيما يكون عليه الاجتماع، ليس كما يظن بعضهم أن تجتمع على أي شئسي وأن أصل الأصول أن تجتمع القلوب ولو كان على خلاف الحق، ثم هذا وهم كبير أن تجتمع القلوب على غير حبل الله المتين وعلى غير البينات، فلن يتحقق هذا الاجتماع الموهوم، ولو فرضنا تحققه لكان غير مشروع؛ لأن الله لم يأمرنا بأي اجتماع وإنما أمرنا باجتماع معين.

وقال - تعالى -: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَفَوْا مِنْ بَيْنِ مَا بَدَأَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٠٥]. ودلت الآية على أنه ليس أي اختراق منهاه عنه، وإلا فاهل الإسلام يفارقون أهل الكتاب وأهل الملل الباطلة؛ فهل هذا الاختراق مذموم؟ هم المذمومون عليه؛ لأنهم خالفوا البينات.

ومن الأدلة على لزوم دفع قدر الاختلاف بقدر آخر من الاجتماع على الحق قول النبي ﷺ: «إنما هلك من كان فليكم بكثرة سؤلهم واختلافهم على أنبيائهم»^(١)، وقال - عليه الصلاة والسلام -: «لَتَسُوْنُ صَفْوَهُكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ»^(٢). وفي هذا الحديث دليل صريح على أن الاختلاف في الظاهر يؤدي إلى الاختلاف في الباطن.

وكذلك من أوضح الأدلة على ذلك ما أخرجه أبو داود عن أبي ثعلبة الخشني قال: كان الناس إذا نزلوا منزلاً تفرقوا في الشعاب والأودية، فقال رسول الله ﷺ: «إن تفرقكم في هذه الشعاب والأودية إنما ذلكم من الشيطان». فلم ينزلوا بعد ذلك منزلاً إلا انضم بعضهم إلى بعض حتى يقال: لو لميسد عليهم ثوب لمعهم»^(٣).

فالواجب الشرعي عند الاختلاف يكون بأمرين:

١ - السعي إلى التوحيد والاجتماع على سنة رسول الله ﷺ بفهم وتطبيق الخلفاء الراشدين ومن معهم من الصعابة رضي الله عنهم.

٢ - محاربة البدع والأهواء المفرقة للأمة حتى يقل أنصارها وآتباعها.

(١) أخرجه مسلم.

(٢) صحيح الجامع: ٥٠٧، وأخرجه مسلم بلفظ: «بين وجوهكم».

(٣) أخرجه أبو داود، وصححه الألباني.

(۶) متفق علیہ.

أنواع اختلاف التضاد:

دَلَّ قَوْلُهُ - تعالى -: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَلَذَّثُوا بِالْفِتْنَةِ وَأَخْلَفُوا بِمَن جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (آل عمران: ١٠٥) على أن اختلاف التضاد ينقسم إلى خلاف سائغ (أي: معتبر وغير مذموم) وهو ما لم يخالف البيّنات، وخلاف غير سائغ (أي: غير معتبر ومذموم) وهو ما خالف البيّنات.

أ - الخلاف السائغ:

وهو ما لا يخالف نصاً من كتاب أو سنة صحيحة، أو إجماعاً أو قياساً جلياً؛ سواء كان في العقائد أو الأحكام والنص: هو ما لا يحتمل إلا معنى واحداً.

أسباب وجود الخلاف السائغ:

- ١ - أن الشرع لم ينصب دليلاً قاطعاً على كل المسائل، بل جعل بعضها دليلاً ظاهرياً يحتاج إلى بحث واجتهاد ونظر.
- ب - أن قدرة العباد على البحث والاجتهاد متفاوتة، فما يقدر عليه بعضهم يعجز عنه بعضهم الآخر.
- ج - أن اهتمام العباد متفاوتة، قد فضّل الله بعضهم على بعض فيها، فما يراه الواحد قد يغيب عن الآخرين.
- د - أن طريقتي التلم والتعليم بين علماء المسلمين في بلادهم مختلفة، وقد فطر الله العباد على التأثر بما تملوه أولاً.

ويترتب على ما سبق:

أن الخلاف السائغ ينشأ نتيجة عدم وصول الدليل إلى المخالف، وإذا وصله قد لا يثبت عنده إما لضعف أو لنسوخ أو لفهم ذلك، وإذا ثبت فقد لا يرى فيه دلالة أصلاً، أو يجمع بينه وبين أدلة أخرى.

إذا علمنا أن هذه الأسباب لا يمكن إزالتها عرفنا التالي:

- ١ - أن الاجتهاد في معرفة الراجح من أقوال أهل العلم بحسب ما وصل إليه من الأدلة وما استبطته منها؛ لن يلغي اجتهاد غيره.

٢ - أن هذا الراجح راجح نسبي أي: أنه راجح عند بعض أهل العلم مرجوح عند بعضهم الآخر.

٣ - لا يجوز أن تنطبق الصدور بوجود هذا النوع من الخلاف بين أهل العلم؛ خاصة بين أهل السنة وأتباع السلف.

٤ - لا يمكن أن تجتمع الأمة كلها في كل المسائل على قول واحد، فإن يحدث هذا إلا إذا زالت أسباب هذا الخلاف كلها، وذلك لا يتع.

٥ - ليكن شعارنا في ذلك دائماً: «يسعنا ما وسع السلف، ولا يسعنا ما لم يسعهم».

ما هو الواجب تجاه هذا النوع من الخلاف؟
يختلف ذلك حسب مرتبة كل إنسان في العلم:

- ١ - العالم المجتهد يلزمه البحث والاجتهاد وجمع الأدلة والنظر في الراجح منها، فما ترجّح عنده قال به وعمل به وأقضى.

٢ - طالب العلم المميز (القادر على الترجيح) عليه أن يعمل بما ظهر له دليhle من أقوال العلماء.

٣ - العامّي المقلّد (الماجر عن معرفة الراجح بنفسه) عليه أن يقلّد الأعم الأورق الأوثق من أهل العلم، ويسأله عن الراجح فيعمل به في نفسه، ويجوز نقله لغيره من غير إلزام لهم ومن غير إنكار على من خالفه بأي من درجات الإنكار.

أما ما يفعله كثير من أهل زماننا في مسائل الخلاف السائغ، بل غير السائغ بأخذ ما يشتهون؛ لا بحسب الأدلة والاجتهاد، بل بمجرد موافقته ما يظنونه مصلحة أو تيسيراً على الناس، وأن الرسول ﷺ لم يُخَيَّر بين أمرين إلا اختار أيسرهما، وبسبب أن المسألة خلافية؛ فهذا مخالف للإجماع الذي نقله ابن عبد البر وغيره أنه لا يجوز تتبع رخص العلماء فضلاً عن الزلات والسقطات.

قال ابن قدامة - رحمه الله -: «قال بعض أهل العلم: هذا المذهب (وهو أن الاجتهاد لا ينقسم إلى خطأ وصواب) أوله فسفسطة وآخره زندقة؛ لأنه في الابتداء يجعل الشيء وتقيضه حقاً، وبالأخرة يغير المجتهد بين النقيضين عند تعارض الدليّين ويختار من المذاهب أطيبها». اهـ. وقد سبق نقل كلام ابن تيمية وابن عبد البر أن التعلق بالخلاف ليس حجة أصلاً.

مصاعدة السنة بأراء الرجال ليس من الخلاف السائغ؛ قد تكون المسألة اجتهادية من مسائل الخلاف السائغ عند العلماء، ولكن يكون بعضهم قد استبانته له سنة رسول الله ﷺ فلا يقول بها، بل يمارضها بأقوال العلماء المجردة عن الدليل عنده؛ فهو يعرف السنة ويعرف أن بعض أهل العلم خالفها، ولا يعرف وجهه ولا دليله، فلا تكون هذه المسألة في حقه من الخلاف السائغ، بل هذا مخالف للإجماع.

قال الشافعي - رحمه الله -: «أجمع العلماء على أن من استبانته له سنة رسول الله ﷺ لم يكن له أن يقدمها لقول أحد من الناس».

وقال لرجل سألته عن مسألة حاجبها فيها بحديث، فقال له: أتقول به يا أبا عبد الله؟ قال: «إتراني خرجت من الكنيسة؟ إتراني أشد على وسطي زنار؟» أقول: قال رسول الله ﷺ ولا أقول به؟ نعم على العين والراس.

وسئل أبو موسى الأشعري - رضي الله عنه - عن مسألة فأجاب فيها: ثم قال: «أنت ابن مسعود فسله فسوف يوافقني، فقال ابن مسعود: قد ضللت إذا وما أنا من المهتدين إن وافقته، ولكن أقول بقول رسول الله ﷺ.. وذكر الحديث».

وقد قال ابن مسعود - رضي الله عنه - ذلك عن نفسه؛ لأنه علم الحديث بخلاف أبي موسى - رضي الله عنه - الذي لم يعلمه. وهذا من أدب ابن مسعود رضي الله عنه.

أمثلة للخلاف السائغ:

أولاً: في الأمور الاعتقادية والعلمية:

هذا النوع من الخلاف يندر وجوده في أمور الاعتقاد؛ لأن الأصول الكبرى من الإيمان بالله وأسمائه وصفاته وربوبيته وألوهيته والإيمان بملكه وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره: كلها إما من المعلوم من الدين بالضرورة أو من المجمع عليه بين المسلمين.

ولكن قد يوجد في بعض تفاصيل ذلك بعض الخلاف السائغ، ومن ذلك:

الخلاف في رؤية النبي ﷺ رؤيه ليلة المراج، والخلاف في الخضر هل هو نبي أم لا؟ والخلاف في عصمة الرسل - عليهم السلام - من الصفات غير المزوية، والخلاف في رؤية الله في أرض الموصف: هل هي خاصة بالمؤمنين فقط؟ أم يراه المؤمنون والمنافقون ثم يحجب المنافقون؟ أم يراه كل أهل الموقف ثم يحجب الكفار والمنافقون؟ والخلاف في أول المخلوقات: هل هو العرش أم القلم؟

ومنه: الخلاف في كثير من مسائل التكفير؛ مثل: تكفير تارك الصلاة وباقي المياني الأربعة عدا الشهادتين؛ تكاملاً، وكذا تكفير بعض أهل البدع؛ كالخوارج والرافضة والمعتزلة.

ومنه: الاختلاف في تحقيق المناط في قضايا تكفير الأعيان بناءً على استيفاء الشروط وانتفاء الموانع.

ثانياً: في الأمور الفقهية والعملية:

والخلاف في هذه الأمور كثير جداً، ولكن نشير إلى بعض المسائل التي عمت بها البلوى، وهو ما قد يسبب شقاقاً وتزعاعاً بين أبناء الصنوعة.

فمنه: الخلاف في كثير من مسائل الطهارة؛ مثل:

الخلاف في جواز استقبال القبلة واستدبارها عند قضاء الحاجة، والخلاف في وجوب المضبضة والاستنشاق في الوضوء أو استحبابهما، والخلاف في وجوب غسل الجمعة.

ومن مسائل الصلاة من هذا النوع من الخلاف: الخلاف في قراءة الفاتحة خلف الإمام؛ خاصة في الجهرية، والخلاف في وضع اليدين على الصدر بعد الركوع وإرسالهما، والخلاف في النزول على اليدين أم على الركبتين في السجود، والخلاف في وجوب بعض الصلوات غير الصلوات الخمس مثل: صلاة الميدين وتحية المسجد والوتر، والخلاف في وجوب صلاة الجماعة وصلاة القصر، والخلاف في مشروعيتها صلاة الحاجة والتسايح والصلاة على الغائب، وكذا في القنوت في صلاة الصبح.

ومن هذا النوع أيضاً: الخلاف في زكاة الزروع في غير ما نص عليه الرسول ﷺ، والخلاف في وجوب زكاة الحلي الممدد للزينة، والخلاف في جواز إخراج القيمة في الزكاة.

ومنه: الخلاف في مسألة اختلاف المطالع في رؤية الهلال، والخلاف في وجوب الكفارة على من أفطر متعمداً في رمضان بأكّل أو شرب، والخلاف في الحامل والمرضع إذا أفطرتا في رمضان: هل تقضيان ما عليهما أم تقديان أم عليهما القضاء والفدية معاً؟

ومنه: الخلاف في وجوب الحج: هل هو على الفور أم على التراخي؟ والخلاف في وجوب العمرة أو استحبابها، والخلاف في وجوب الأضحية والعقيقة أو استحبابهما.

ومنه: الخلاف في وقوع الطلاق الملق أو عدم وقوعه وتجسبه فيه كفارة يمين، وفي وقوع طلاق الثلاث بلفظ واحد: هل يقع ثلاثاً أم واحداً؟ وفي حد الخمر: هل هو أربعون جلدة أم ثمانون؟

ومنه: الخلاف في وجوب الختان أو استحبابه في حق النساء.

ومنه: الخلاف في التصوير الشمسي (الفوتوغرافي) فقط: هل هو داخل في النهي أم لا؟ والخلاف في أكل اللحوم المستوردة: هل يجوز أكلها أم يحرم؟ والخلاف في أخذ ما زاد عن القبضة من اللحية، والخلاف في تحريم الإسبال بدون خيلاء أو كراهيته فقط، والخلاف في جواز زيارة المرأة للقبور، والخلاف في جواز التوسل إلى الله بحق بعض المخلوقين.

تنبيه:

يظن بعضهم أن الخلاف السائغ يكون بين الوجوب والاستحباب أو بين الكراهة والتحريم فقط، والحق أنه أوسع من ذلك؛ فقد يُختلف في الشيء الواحد فيقول بعضهم باستحبابه وآخرون بحرمته، أو يقول بعضهم بمسئته وآخرون ببدعيته، ولعل ما مر من الأمثلة يوضح ذلك.

ب - الخلاف غير السائغ:

وهو ما خالف نصاً من كتاب أو سنة صحيحة أو إجماع أو قياس جلي؛ سواء كان في العقائد أو الأحكام. وقد قدمنا أن النص ما لا يحتمل إلا معنى واحداً، مع التنبيه أنه لا مجال للقياس في العقائد.

أمثلة الخلاف غير السائغ:

وهذا النوع من الخلاف يكثر في المسائل الاعتقادية وهو أهل في الفروع العملية.

أولاً: في الأمور الاعتقادية والعلمية:

وهذا منه ما يكون كُفْراً نوعاً وعيناً، ومنه ما يكون كُفْراً نوعاً لا عيناً، ومنه ما يكثر فيه المخالف نوعاً وعيناً؛ فمن النوع الأول وهو ما يكثر فيه المخالف نوعاً وعيناً:

١ - غلاة النفي والتعطيل في أسماء الله وصفاته: كغلاة الجهمية والباطنية والفلاسفة.

٢ - الحلولية والاتحادية.

٣ - غلاة الصوفية الذين يمتدنون بأهله مدبرة للمالم مع الله في الضر والنفع، وتصريف الأمور والتشريع، ويصرحون بصرف العبادة لها من دون الله.

٤ - غلاة القدسية الأوائل نفاة العلم الإلهي، وكذلك من ينفي كتابة المقادير في اللوح المحفوظ.

٥ - غلاة الجبرية الذين يصرحون بنسبة الظلم إلى الله تعالى، ويقولون بالإباحية وترك الفرائض لمن شهد القدر.

٦ - غلاة المرجئة الذين يقولون: إن الإيمان هو المعرفة فقط، ويصرحون بإيمان إبليس وهرعون، ولا يحرّمون ما علّم تحريمه بالضرورة ولا يوجبون الفرائض المعلوم من الدين بالضرورة، ولذا أطلق عليهم (المرجئة الإباحية).

٧ - غلاة الرافضة والشيعية الباطنية، الذين يمتدنون الإلهية في غير الله: كالمطويعين (التمهيديين) والدروز، أو يعتقد خطأ الرسالة أو تحريف القرآن.

٨ - من يعتقد أن الشريعة الإسلامية غير صالحة إما مطلقاً أو لهذا الزمان، ويفضّل عليها شرائع البشر الوضعية.

٩ - من يمتدّد بمساواة الملل وعدم كفر اليهود والنصارى مع علمه بعبادتهم لغير الله، وتكذيبهم للنبي ﷺ وللقرآن، ومن النوع الثاني وهو ما يكون كُفْراً نوعاً لا عيناً:

١ - المعتزلة: الذين يشبّهون أسماء الله دون الصفات.

٢ - الخوارج: الذين يكفّرون الصعابة - رضي الله عنهم - ويكفّرون مرتكب الكبيرة ويظنّونه هي النار.

٣ - الرافضة: الذين يسبون الصعابة ومنهم من يكفّره، ويمتدّدون أن أول الخلفاء علي رضي الله عنه.

٤ - القدرية: الذين يشبّهون علم الله وكتابة المقادير، وينفون مشيئته وخلقه لأفعال العباد.

٥ - الصوفية: الذين يطوفون بقبور الأولياء، ويصرّفون لهم العبادة: كطلب المدد والنذر والذبح.

٦ - من يلزم الناس في التشريع العام بقوانين وأحكام تخالف شرع الله ويحتمل عليهم.

والصحيح في هذا النوع من الخلاف أن هذه الأقوال البدعية أقوال كفرية، ولكن نظراً لكثرة الجهل وانتشار البدع وعدم تميز أصحاب العقائد الكفرية عن غيرهم من أهل البدع غير المكفرة؛ لم يمكن إطلاق الكفر على عمومهم وعوامهم قبل إقامة الحجّة على أعيانهم، واستيفاء الشروط وانتفاء الموانع.

ومن النور الثالث وهو ما يُبدّع فيه المخالف مع الاتفاق على عدم تكفيره:

١ - الشيعة المفضلة: الذين يقرّون بخلافة أبي بكر وعمر وعثمان - رضي الله عنهم - ولكهم يفضلون علياً - رضي الله عنه - عليهم.

٢ - المرجئة: الذين يقولون: إن الإيمان هو القول والتصديق فقط، دون عمل القلب والجوارح.

٣ - الأشاعرة والماتريدية: الذين يشبّهون سبع صفات لله أو ثمانية، ويقولون بأهليها.

٤ - ومنه: الاحتفال بالموالد والأعياد البدعية والمشاركة فيها بزعم الاختلاط بالناموس لدعوتهم.

٥ - ومنه: موالة أهل البدع مع المسكوت على بدعهم كالروافض والصوفية.

٦ - ومنه: الدخول في الأحزاب والهيئات القلمانية دون الضوابط الشرعية المتفق عليها.

٧ - ومنه: تأصيل ترك الدعوة إلى مسائل العقيدة والسياسة وأمراض الأمة والبدع والولاء والبراء.

ثانياً: في الأمور الفقهية والعملية:

فمن ذلك:

١ - عند بعض الشافعية: القول بجواز زواج الرجل بنته التي خلقت من ماء الزنى منه، والقول بحرمة الختان قبل بلوغ عشر سنين.

٢ - عند بعض المالكية: القول بكراهية صيام الأيام الستة من شوال.*

٣ - عند بعض الحنابلة: القول بجوب صوم يوم الشك، والقول بجوب الكفارة في الحلف بالنبي ﷺ.

٤ - عند الحنفية: القول بعدم وجوب الطمأنينة في الصلاة، ويصحح النكاح بدون ولي، ويجوز شرب النبيذ المسكر كثير من غير عصير العنب.

٥ - عند ابن حزم الظاهري: القول بنفي القياس جملة، وجواز مسامح الملاح، وتفضيل نساء النبي ﷺ على كل الصعابة.

٦ - قول بعض المعاصرين بجعل دية المرأة كدية الرجل.

٧ - قول الشوكاني بمطهرة الدم المسفوح وتامه عليه بعض المتأخرين، وهو مخالف للإجماع الذي نقله ابن عبد البر، والنسوي، والقرطبي، وابن رشد، وابن قدامة رحمهم الله أجمعين.

أسباب وجود الخلاف غير السائح:

١ - الجهل ونقص العلم وظهور البدع واختلاف المناهج: قال النبي ﷺ: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء؛ حتى إذا لم يبق عالماً اتخذ الناس رؤوساً جهلاً فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا»^(١).

فتأمل في أول اختلاف وقع على ظهر الأرض بظهور أول شرك في قوم نوح عليه السلام، ألم يكن بسبب نقص العلم وموت العلماء؟ وتأمل كيف تسلم الأعداء على أمته الإسلامية عندما ظهرت البدع وعمّ الجهل، وانظر إلى حُزو الصليبيين لبית المقدس كيف وقع بعد ظهور دولة الممبديين

أخزاهم الله، وكيف تسلم الأوروبيون على المسلمين بعد أن ساد التصوف في الدولة العثمانية حتى حاربوا دعوة التوحيد التي قادها شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله.

٢ - التعصب المذموم للأسماء والأشخاص، وضعف الولاء والبراء على الكتاب والسنة:

وهذا من أخطرها تديماً للعمل الإسلامي، وهذا ما جعل كثيراً ممن تحسب منهم الصديق والإخلاص يقولون بعدم مشروعية العمل الجماعي بالكلية، واعتبار الجماعات العاملة على الساحة أحزاباً باطلة يجب التحذير منها.

وقد حذرنا النبي ﷺ من دعوى الجاهلية حينما تنادي المهاجرون: يا لئلهاجرين! وتنادي الأنصار: يا لئلأنصار! فقال ﷺ: «دعوها! فإنها منتنة»^(٢)، مع أن اسم المهاجرين والأنصار من أشرف الأسماء، وهي الأسماء التي سهاهم الله بها في كتابه، وسهاهم الرسول ﷺ بها في سنته.

٣ - البني والتنافس على الدنيا ورؤاستها:

قال - تعالى - : ﴿وَمَا تَقْرَؤُا إِلَّا مَن بَعْدَ مَا نَحْنُ مُعْلِّمُونَ﴾^(٣)، وقال النبي ﷺ: «ما الفقر أخشى عليكم ولكن أخشى أن تُتسلط عليكم الدنيا كما تُسَلط على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتهلككم كما أهلكتهم»^(٤).

فتأمل - رحمك الله - في التاريخ كيف قُتل عثمان - رضي الله عنه - ظلماً وعدواناً بسبب تنافس من قتلوه على الرياسة ولهمسوا لها أهلاً، بل تأمل حال المسلمين عندما سقطت بغداد عاصمة الخلافة في أيدي التتار؛ فما حركوا ساكناً، بل ظل كل أمير ومملك مشغولاً بمُلكه ورياسته.

ثم انظر إلى حال المسلمين اليوم وتكالب الأعداء عليهم، وتداعي الأكلة من دول الغرب الكافر على بلاد المسلمين حتى مزقوها وشقوتها وشردوا أهلها، وكل ذلك بسبب انشغال المسلمين بالدنيا وتنافسهم عليها؛ فزناً لله وأنا إليه راجعون. والحق أن كثيراً مما يجري بين الاتجاهات الإسلامية المعاصرة من اختلافات مريضة على المناهج والأفكار والأولويات والأعمال سببه البغي وحُب الرياسة وكثرة الاتباع، ولا إلا ما أثمرت هذه الثمار المرة في التناحرات التي تجري بين

(١) متفق عليه.

(٢) متفق عليه.

(٣) متفق عليه.

هذه الاتجاهات وأفرادها.

٤ - ظهور رؤوس الضلال الدعاة على أبواب جهنم:

وهذا من أعظم أسباب الخلاف غير المائغ، كما في حديث حذيفة - رضي الله عنه - : «كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير، وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني. قال: قلت: يا رسول الله! إننا كنا في جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير؟ فهل بعد هذا الخير من شر؟ قال: نعم! قلت: وهل بعد ذلك الشر من خير؟ قال: نعم! وفيه دُخَن. قلت: وما دُخنه؟ قال: قوم يستتوون بغير منتبي يهيدون بغير هدي تعرف منهم وتكر. قلت: فهل بعد ذلك الخير من شر؟ قال: نعم! دعاة على أبواب جهنم من أجابهم إليها قذفوه فيها. قلت: يا رسول الله! صفهم لنا. قال: هم من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا. قلت: فما تأمرني إن أدركني ذلك؟ قال: تلزم جماعة المسلمين وإمامهم. قلت: فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟ قال: فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعض بأمل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك»^(١).

قال النووي - رحمه الله -: «دعاة على أبواب جهنم... قال العلماء: هؤلاء من كان من الأمراء يدعو إلى بدعة أو ضلال آخر؛ كالخوارج والفرامطة وأصحاب المحنة»^(٢).

ولا شك أن منهم كذلك أهل البدع المعاصرة المنتسبين إلى الإسلام الداعين إلى الكفر والنفاق من أصحاب المذاهب الإلحادية؛ كالتلمانين، والديمقراطيين، والاشتراكيين، والقوميين، وأصحاب القوانين الوضعية، وكذا سائر الأحزاب القائمة على خلاف مبادئ دين الإسلام، بالإضافة إلى دعاة البدع القديمة؛ كالروافض، والقبوريين، والخوارج، والمرجئة، وما أكثرهم في زماننا.

وسائل العلاج في الخلاف غير السائغ:

١ - الانتصار للسنة ومحاربة البدعة وقمعها، على منهج وطريق واحد هو طريق أهل السنة والسلف رضوان الله عليهم، ولن يتحقق ذلك إلا بنشر العلم بالكتاب والسنة بالتفسير السلفي السني وبالحديث الصحيح الثابت عن رسول الله ﷺ، فالاجتماع بالمأمور به ليس مجرد الاجتماع ولو على أي منهج.

٢ - إكثاظ روح العمل الإسلامي الشامل في نفوس طلاب العلم، وبيان مسؤوليتهم عن أمتهن وأن عاطفتهم نحو قضايا

(١) متفق عليه.

(٢) شرح صحيح مسلم: ٦/٢٧.

المسلمين هي في الحقيقة جزء من إيمانهم، وأن عملهم في الدعوة التي تهدف إلى إقامة الفروض الضائعة في الأمة الإسلامية هو علامة انتفاعهم بالعلم، وأن التزامهم بالتعاون على البر والتقوى مع من هو أعلم منهم وأمثل في الدعوة هو علامة على انتفاء الكبر والحسد والرياء وحجب الرياسة من قلوبهم.

٣ - تربية الأفراد على تعميق روح الولاء والبراء على الكتاب والسنة، وأن يكون عملهم لنصرة الإسلام لا غير، وأنه لا بد من قبول الحق والمعاونة عليه ممن جاء به وعلمه كأئنا من كان؛ فما استطلعنا أن نقوم به بالضوابط الشرعية قمنا به، وطلبنا من غيرنا أن ينبتنا عليه وأن يتضبط في عمله بالشرع، وكذلك نعين غيرنا على ما قام به من ذلك.

٤ - معرفة حرمة المسلم وحرمة البغي والاستئطالة عليه أيًا كان؛ طالما بقي في دائرة الإسلام ولم يخرج منها إلى الكفر، فتتعامل بشرع الله مع من عاملنا به ومع من لم عاملنا، فما عاقبت من لم يتق الله فيك بمثل أن تتقي الله فيه، قال رسول الله ﷺ: «بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم، كل المسلم على المسلم حرام؛ دمه وماله وعرضه»^(٣).

٥ - جمع الناس على علمائهم، يرجعون إلى توجيههم في المهمات والمثبات والنوازل.

٦ - الاتفاق على تحذير الناس من الدعاة على أبواب جهنم ومعرفة ضررهم.

وللأسف أن بعضاً من أبناء الصعوة يرى وجوب طاعة الدعاة على أبواب جهنم لما فرضوا على المسلمين أمراً واحداً بالقوة لا بالحق. ولا شك في أهمية التفرقة بين الأمر الكونسي الواقع والأمر الشرعي الذي هو الحق دون ما سواه.

مناهيم خاصة في علاج الخلاف غير السائغ:

١ - ليس العلاج كما يتوهم بعضهم هو التوسط بين أهل السنة وأهل البدعة، ومحاولة التوفيق بين المذاهب المتباينة والأقوال المتناقضة، أو سكوت كل فريق عن الآخر، مثل: محاولات التقريب بين السنة والصوفية، فتكون دعوة سلفية وحقيقة صوفية؛ فالخلاف بين أهل السنة والصوفية حقيقي عقائدي في توحيد الربوبية والألوهية والقدر والولاية

والشريعة والاتباع ومنهج التزكية وغيرها .

وكذلك محاولات التقريب بين السنة والشيعة لصالح ما يسمونه جهاداً، بزعم أن الخلاف بين السنة والشيعة خلاف سياسي مضى زمنه والسكوت عنه أولى، بل إن الخلاف مع الشيعة خلاف اعتقادي في صفات الله وملكوته وأنبيائه والخلافة والإمامة وغيرها، ولهم مقالات قصرية في ذلك؛ فكيف يتم التقارب مع مثل هؤلاء، وأي جهاد هذا الذي يريدونه؟ إن التاريخ دائماً يشهد أن موقف الرافضة في صف أعداء الإسلام، وسوء معاملاتهم لأهل السنة إذا ظهوراً عليهم.

٢ - وليس العلاج كما يتوهم بعضهم كذلك أن يعمل كل امرئ بمفرده؛ بحجة أن العمل الجماعي بدعة أو حزبية أو غيرها من الشبهات. فكيف سيتم لهؤلاء تحقيق فروض الكفايات - مثلاً - التي تتطلب اجتماعهم وعدم تفرقهم كالجُفَمَات والأعياد وغير ذلك؟ وكيف سيتم لهؤلاء إعادة الخلافة على منهاج النبوة وبناء دولة الإسلام إذا كانوا أوزاعاً متفرقين؟ فهل يريدون أن يكون كل فرد خلافة مستقلة بنفسه؟ وهل هؤلاء لا يرجعون إلى شيوخيهم ويسمعون ويطيعون كلامهم، بل وأوامرهم؛ دون أن يسموه عملاً جماعياً؟ ألا يُؤْتَدُّ تجمعهم هذا على شيخ ما هو نفسه عملاً جماعياً في صورة تدبير العمل الجماعي؛ فوقعوا فيما يتكبرون وهم لا يشعرون ولا يحسبون لهم عنه؟

٣ - وليس العلاج كذلك بإلغاء الأسماء، فإن النبي ﷺ أنكر على الصحابة التصيب لاسم المهاجرين والأنصار، لكنه لم يلغ الأسماء حتى بعد ذلك، وفي هذا دليل واضح على أن مجرد التسمي بأسماء معينة والاجتماع عليها ليس مذموماً؛ كأسماء السلفية والسنة والجهاد وأهل الحديث وغيرها أو كأسماء البلدان كالمصري والخراساني والتووي والمستقلاني والدمشقي والبيغدادي، أو أسماء المذاهب كالحنفي والمالكي والشافعي والحنبلي.

ولكن عندما يتقلب هذا الاجتماع إلى ولاه وبراء وحب وبغض؛ ويضيع من خلاله الحب في الله والبغض في الله؛ يصير جاهلية يجب الابتعاد عنها كما حذرنا النبي ﷺ. وهذه - للأسف - حال كثير من الناس اليوم، يتعصب لجماعة معينة أو لبلد معين أو لعالم معين، وبغضب لذلك ويتفااضى عن الأخطاء التي تصدر عن طائفته دون النظر

إلى مصالح باقي المسلمين، ويزداد الأمر سوءاً إذا رأى أن جماعته هي وحدها جماعة المسلمين، وأن من هارقها فقد خلع ريقه الإسلام من عنقه.

وعلاج ذلك أن تحارب العصبية المحرمة لهذه الأسماء، لا أن يحارب التسمي بها بالكليّة؛ فإن العلماء لم يحرموا التسمية بأسماء البلدان والمذاهب حتى بعد ظهور العصبية، بل تحارب العصبية دون تحريم ما أحله الله.

الموقف من العلماء الذين قالوا ببعض البدع أو الأقوال الباطلة:

أهل السنة متفقون على عدم ذم من اجتهد فإخفاً أيّاً ما كان خطؤه ممن هو معروف بالخير والصلاح، كالصحابية - رضي الله عنهم - والأئمة الأعلام، ومن سار على نهجهم. ولا يستوي عندهم من أمضى عمره في العلم النافع والعمل الصالح والدعوة إلى الحق ونصرة السنة وأهلها، ومن أمضى عمره في الصد عن سبيل الله ومحاربة السنة ونصرة البدعة، وكان خطؤه نتيجة تقصيره في طلب العلم والإعراض عنه. فتقول في حق هؤلاء العلماء:

إذا بلغ الماء ثلثين لم يحمل الخبث، ولا يعني ذلك أن تصحح الأقوال الباطلة أو نسكت عن البرع المخالفة للفق، بل كما قال ابن القيم - رحمه الله - في حق الهروي: (وشيخ الإسلام حبيب إلى نفسنا ولكن الحق أحب إلينا منه)، فلا بد من النظرة المتوازنة التي ترى الحسنات والسيئات، وتزن كل الأقوال بميزان الشريعة وتزن أصحابها بما عندهم من الخير والشر معاً.

ومن هنا فإن موقفنا من العلماء أمثال: ابن حجر، والنووي، والقزويني، وغيرهم ممن قال بتأويل بعض الصفات، وهو نظير الموقف تجاه علماء السلف الأفاضل الذين وقعت منهم الزلات؛ نعرف لهم فضلهم وميزانهم، ونترحم عليهم ونترضى عنهم؛ لما عاشوا عليه وماتوا عليه من الخير العظيم، ونعرف خطأ هذه الأقوال ويدعيها دون أن يستلزم ذلك تدبير المعين، ولا نهيح لأحد أن يتجرأ عليهم أو يقدح فيهم، كما يفعل بعض من لا يفقه أدب الخلاف عند أهل العلم.

مشروعية الإنكار في الخلاف غير الساتح:

أطلق كثير من العلماء ممن تكلم في شروط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أن من شروط إنكار المنكر: (أن يكون المنكر غير مختلف فيه)، وربما قال بعضهم: (لا ينكر

إلا ما كان منكراً في مذهب فاعلمه)، وقد ورد في كلامهم أيضاً ما يقيد هذا الإطلاق، إلا أن بعض المتسبين للجماعات الإسلامية استدل به على عدم مشروعية الإنكار في أي أمر خلافي دون اعتبار لنوع الخلاف فيه.

ولهذا كان لزاماً أن نذكر الأدلة على مشروعية الإنكار، وطريقة الصحابة في ذلك:

١ - قال - تعالى - ﴿ وَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْغَيْرِ وَيَهْتَدُونَ مِنَ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾.

[آل عمران: ١٠٤]

٢ - قوله ﷺ: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبقلبه، وإن لم يستطع فبلسانه»، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان^(١). فإذا ما ثبت قطعاً بالنص أو الإجماع أن أمراً ما هو من المنكرات فهو داخل في هذا العموم ولا يضر مخالفة من خالف، وإنما قلنا بترك الإنكار في مسائل الخلاف السائغ لاتفاق الصحابة على عدم الإنكار فيها إلا لدرجة التعريف؛ فيبقى ما دل عليه النص أو الإجماع مما ليس من الخلاف السائغ، فيدخل تحت العموم في وجوب الإنكار.

٣ - قال البخاري - رحمه الله - في صحيحه: (باب: إذا اجتهد العامل أو الحاكم فاختلج خلاف الرسول من غير علم، فحكمه مردود؛ لقول النبي ﷺ: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو ردة»^(٢)).

٤ - وقال أيضاً: (باب: إذا قضى الحاكم بجور أو خلاف أهل العلم فهو ردة)، وذكر فيه قصة قتل الأسرى، وقوله ﷺ: «اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد بن الوليد» مرتين^(٣)، وهو صريح في الإنكار على من خالف السنة ولو كان متاولاً مجتهداً.

٥ - عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تمنعوا نساءكم المساجد إذا استأذنكم إليها»، فقال بلال بن عبد الله: والله لنمنعن. فأقبل عليه عبد الله فسبّه سباً مبيتاً ما سمعته سبّه مثله قط، وقال أخبرك عن رسول الله ﷺ وتقول أنت: لنمنعن؟^(٤)

قال النووي - رحمه الله - : (فيه تعزيز المعتز على

السنة المعارض لها براهيه).

٦ - عن عروة بن الزبير أن عبد الله بن الزبير - رضي الله عنهما - قام بمكة فقال: «إن ناساً أعمى الله قلوبهم كما أعمى أبصارهم فيتولن بالمتة - يُرْمَضُ بابن عباس في فتواه في جواز نكاح المتة وكان قد عمي في آخر عمره - فتداه فقال: إنك لجلف جاف؛ فَعَمَّرَني لقد كانت المتة تَقَعَلُ على عهد إمام المتقين رسول الله ﷺ، فقال له ابن الزبير: جرب بنفسك، هو الله لئن فعلت لأرجنك بأحجارك»^(٥).

٧ - روى أبو عمر ابن عبد البر - رحمه الله - في (جامع بيان العلم وفضله) بسنده عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: «تمتع النبي ﷺ (يقصد: تمتة الحج) فقال صروة بن الزبير: نهى أبو بكر، وعمر عن المتة، فقال ابن عباس: أراهم سيهولون؛ أقول: قال النبي ﷺ، ويقولون: نهى أبو بكر، وعمر».

٨ - روى ابن عبد البر أيضاً بسنده عن صفوان بن محرز أنه سأل عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - عن الصلاة في السفر فقال: «صلاة المسافر ركعتان؛ من خالف السنة كفر»^(٦).

قال ابن القيم - رحمه الله - :

(وقولهم: إن مسائل الخلاف لا إنكار فيها ليس بصحيح؛ فإن الإنكار إما أن يتوجه إلى القول والفتوى أو العمل. أما الأول: فإن كان القول يخالف سنة أو إجماعاً شائماً وجب إنكاره اتفاقاً، وإن لم يكن كذلك فإن بيان ضعفه ومخالفته للدليل إنكار مثله. وأما العمل: فإذا كان على خلاف سنة أو إجماع وجب إنكاره بحسب درجات الإنكار. وكيف يقول فقيه: لا إنكار في المسائل المختلف فيها والفقهاء من سائر الطوائف قد صرحوا بنقض حكم الحاكم إذا خالف كتاباً أو سنة وإن كان قد وافق فيه بعض العلماء، وأما إذا لم يكن في المسألة سنة ولا إجماع وللإجتهاد فيها مسامح لم نذكر على من عمل بها مجتهداً أو مقلداً) انتهى.

هل تحتاج المسألة إلى اجتهد لتعلم هل هي من الخلاف السائغ أو لا؟

قد يكون الأمر مختلفاً فيه بين الفقهاء حسب ظهور الدليل عندهم وخفاؤه، فقد ينتشر الأمر في زمان دون زمان،

(٥) أخرجه مسلم.

(٦) أخرجه البيهقي، رحمه الله الألباني في صلاة الفرائض.

(٧) والكفر هنا كفر الكفا كما بينه ابن عبد البر، في (التبديد).

(١) أخرجه مسلم.

(٢) مطلق عليه.

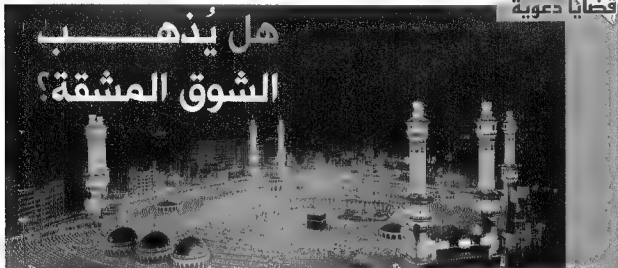
(٣) أخرجه البخاري.

(٤) أخرجه مسلم.

إلى قاصدي مكة



هل يُذهب الشوق المشقة؟



إبراهيم الأزرق

بل كان المطاف محدوداً، وربما دخله السيل - قبل أن يُصَرَّف مجراء من البيت - فطاف بعض الناس بالكعبة سُبحاً؛ بل حصل هذا حتى بعد تحويل مجرى السيل^(١)، وأثبت بعض أهل العلم في مناقب بعضهم أنه طاف حول البيت مسباحة، وذكره عن ابن الزبير رضي الله عنهما^(٢)، وقالوا: طاف النبي بن جماعة بالبيت مسباحة كلما حاذى الحجر غطس لتقبيله، وذكره عن جماعة من المكين^(٣)، وقد رأينا صوراً مأخوذة في أواسط القرن الهجري الماضي والماء قد غمر المسجد وبعض الناس حول الكعبة يسبحون.

وأما المسمى فهكالمطاف لا طباق لهما، وذُرْع المسمى في حَذِّ الأزرق خمسة وثلاثون ذراعاً ونصف الذراع^(٤)، وفي حَذِّ إبراهيم الحربي - كما في منسكه - دون ذلك قليلاً^(٥)، ومع ذلك تكتنفه البيوتات وربما أخذ بعض البناء من جنباته التي

يفغل بعض الناس فيظن أن الحج قد عَسَرَ في هذا العصر لكثرة الزحام، وربما ظن أن المشقة الحاصلة بسببه نازلة من النوازل تقتضي من التيسير والترخيص أموراً لم يقل بها المتقدمون من أهل العلم والبصيرة، ولا عدَّ المحققون منهم القول بها تحقيقاً.

والحق أن التأمّل في واقع الحجيج في عصور الإسلام المختلفة يلمس التيسر الذي حدث للناس في هذا الزمن من غير جهة.

فقد كان سفر الحج - قديماً - في أحيان كثيرة طويلاً مخوفاً، تقطع فيه هَمامة وقَار، يتعرض الناس فيه إلى خطر قُطَاع الطريق والأعداء، حتى تَرَكَ قَصْدُ الحرمين نَفَرٌ من الكبار مع عظيم شوقهم إلى المناسك والمُشاعر والمواقيت والمناحر؛ كابن حزم، والقاضي عياض القائل شوقاً إلى ربوع المدينة (طيبة):

لولا القَوَادِي والأَعَادِي زَرْتُهَا

أبداً ولو سَحَباً على الوَجَنَات
وأما الزحام الحاصل اليوم فليس هو بالنازلة العصرية، فقد كانت المُشاعر قديماً على معانيها في العهد الأول؛ فلم تكن التوسعات الأولى قريبة في مداها من توسعات هذا العصر،

(١) أعني: بعد تحويل المجرى، والنظر: إنباء الغمر بآثاره العمى، لابن حزم، فقد ذكره في حواشي ستة سبع وثلاثين وخمسة مائة، وكذلك بعد التحويل من أعلى مكة في القرن الماضي.

(٢) بعد التأمّن في اختبار مكة عندياً، ذكر الخواف بالبيت مسباحة في السيل العظيم ومن علمه، ٢٥٠/١.

(٣) حكاة مقراً في كطف الفقه، ١٥٢٧/٢.

(٤) يظن: تاريخ مكة له، ٩٠/٢.

(٥) يظن: منسكه المطبوع بمصر؛ كتاب المناسك وأماكن طرق الحج ومعالم الجزيرة، بتحقيق: حمد البواس، من ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣، ١٤٧٤، ١٤٧٥، ١٤٧٦، ١٤٧٧، ١٤٧٨، ١٤٧٩، ١٤٨٠، ١٤٨١، ١٤٨٢، ١٤٨٣، ١٤٨٤، ١٤٨٥، ١٤٨٦، ١٤٨٧، ١٤٨٨، ١٤٨٩، ١٤٩٠، ١٤٩١، ١٤٩٢، ١٤٩٣، ١٤٩٤، ١٤٩٥، ١٤٩٦، ١٤٩٧، ١٤٩٨، ١٤٩٩، ١٥٠٠، ١٥٠١، ١٥٠٢، ١٥٠٣، ١٥٠٤، ١٥٠٥، ١٥٠٦، ١٥٠٧، ١٥٠٨، ١٥٠٩، ١٥١٠، ١٥١١، ١٥١٢، ١٥١٣، ١٥١٤، ١٥١٥، ١٥١٦، ١٥١٧، ١٥١٨، ١٥١٩، ١٥٢٠، ١٥٢١، ١٥٢٢، ١٥٢٣، ١٥٢٤، ١٥٢٥، ١٥٢٦، ١٥٢٧، ١٥٢٨، ١٥٢٩، ١٥٣٠، ١٥٣١، ١٥٣٢، ١٥٣٣، ١٥٣٤، ١٥٣٥، ١٥٣٦، ١٥٣٧، ١٥٣٨، ١٥٣٩، ١٥٤٠، ١٥٤١، ١٥٤٢، ١٥٤٣، ١٥٤٤، ١٥٤٥، ١٥٤٦، ١٥٤٧، ١٥٤٨، ١٥٤٩، ١٥٥٠، ١٥٥١، ١٥٥٢، ١٥٥٣، ١٥٥٤، ١٥٥٥، ١٥٥٦، ١٥٥٧، ١٥٥٨، ١٥٥٩، ١٥٦٠، ١٥٦١، ١٥٦٢، ١٥٦٣، ١٥٦٤، ١٥٦٥، ١٥٦٦، ١٥٦٧، ١٥٦٨، ١٥٦٩، ١٥٧٠، ١٥٧١، ١٥٧٢، ١٥٧٣، ١٥٧٤، ١٥٧٥، ١٥٧٦، ١٥٧٧، ١٥٧٨، ١٥٧٩، ١٥٨٠، ١٥٨١، ١٥٨٢، ١٥٨٣، ١٥٨٤، ١٥٨٥، ١٥٨٦، ١٥٨٧، ١٥٨٨، ١٥٨٩، ١٥٩٠، ١٥٩١، ١٥٩٢، ١٥٩٣، ١٥٩٤، ١٥٩٥، ١٥٩٦، ١٥٩٧، ١٥٩٨، ١٥٩٩، ١٦٠٠، ١٦٠١، ١٦٠٢، ١٦٠٣، ١٦٠٤، ١٦٠٥، ١٦٠٦، ١٦٠٧، ١٦٠٨، ١٦٠٩، ١٦١٠، ١٦١١، ١٦١٢، ١٦١٣، ١٦١٤، ١٦١٥، ١٦١٦، ١٦١٧، ١٦١٨، ١٦١٩، ١٦٢٠، ١٦٢١، ١٦٢٢، ١٦٢٣، ١٦٢٤، ١٦٢٥، ١٦٢٦، ١٦٢٧، ١٦٢٨، ١٦٢٩، ١٦٣٠، ١٦٣١، ١٦٣٢، ١٦٣٣، ١٦٣٤، ١٦٣٥، ١٦٣٦، ١٦٣٧، ١٦٣٨، ١٦٣٩، ١٦٤٠، ١٦٤١، ١٦٤٢، ١٦٤٣، ١٦٤٤، ١٦٤٥، ١٦٤٦، ١٦٤٧، ١٦٤٨، ١٦٤٩، ١٦٥٠، ١٦٥١، ١٦٥٢، ١٦٥٣، ١٦٥٤، ١٦٥٥، ١٦٥٦، ١٦٥٧، ١٦٥٨، ١٦٥٩، ١٦٦٠، ١٦٦١، ١٦٦٢، ١٦٦٣، ١٦٦٤، ١٦٦٥، ١٦٦٦، ١٦٦٧، ١٦٦٨، ١٦٦٩، ١٦٧٠، ١٦٧١، ١٦٧٢، ١٦٧٣، ١٦٧٤، ١٦٧٥، ١٦٧٦، ١٦٧٧، ١٦٧٨، ١٦٧٩، ١٦٨٠، ١٦٨١، ١٦٨٢، ١٦٨٣، ١٦٨٤، ١٦٨٥، ١٦٨٦، ١٦٨٧، ١٦٨٨، ١٦٨٩، ١٦٩٠، ١٦٩١، ١٦٩٢، ١٦٩٣، ١٦٩٤، ١٦٩٥، ١٦٩٦، ١٦٩٧، ١٦٩٨، ١٦٩٩، ١٧٠٠، ١٧٠

تلي الكعبة، وقد نقل هذا بعض من اعتمد بتاريخ المسجد الحرام، وربما أخذ من عرض المسمى الباعث والمارة، بل حدثنا بعض مشايخنا الذين شهدوا تلك المعالم قبل ما يزيد على نصف قرن بأن سَمَّطَ التجار سلمهم في المسمى ولا سيما يوم العيد قد كان امرأ مشهوداً مشهوراً. وأما عرفة فقد كانت عراء يتحاشى الناس كتابان رملها، ويرغبون في موطن الصخرات أسفل الجبل ويتدافعون عندها، حتى صُزِبَ بالازدحام فيها المثال بعضُ الشمرء، بل كان التدافع على جبلها عادةً قديمة قبل الإسلام كما في قول نابغة بني ذبيان:

بِمُصْطَلِحَاتٍ مِنْ نَصَافٍ وَثَبْرَةٍ
يَسْرُزْنَ إِلَّا سَرِيرَهُنَّ التَّدَاخُعُ
والآل: ذكر الصهيلي وغيره أنه جبل عرفة، قال: سُمِّيَ بذلك لأن الحجاج إذا راوه ألوا في السير؛ أي: اجتهدوا فيه ليدركوا الموقف^(١).

وقد جاء ذكر الوقوف عند إلال في شعر الإسلاميين المخضرمين والمتأخرين، ولا يزال التدافع عنده حاصلًا حتى عصرنا هذا، فالإلال هو ما يعرف اليوم بجبل الرحمة كما ذكر شيخ الإسلام في (اقتضاء الصراط المستقيم)^(٢) وكثير من الفقهاء^(٣).

فلا عجب أن تقرأ في كثير من تراجم بعض الأعلام قولهم: مات في الحج، أو مات حجاجاً. مع أنهم أعلام هم مَحْمُودٌ رعايةً وَمَحَلٌ عناية. أمّا عموم الناس فما أكثر حوادثهم! فتارة تقرأ في كتب التاريخ: مات ستة آلاف من حجاج كذا بسبب قلة الميرة وحجز مناهل الماء^(٤)، وتارة تقرأ خبر مقتل كل حجاج بعض الأصنام، كما حصل لحجاج أصيبها في بعض الأعوام وكانوا زهاء عشرين ألفاً^(٥)، وفي حوادث بعض الأعلام يقول ابن كثير - رحمه الله -: «ولم يقف بمرفة عامئذٍ سواه ومن معه من الحراميين، لا تقبل الله منهم صرفاً ولا عدلاً»^(٦) وتارة تقرأ عن الموت بسبب التدافع عند باب كذا من المسجد، قال ابن حجر في حوادث سنة أربع وثمانين

وسبعمائة من إنباء الفجر: «وفيها كان الحجاج بمكة كثيراً، بحيث مات من الزحام بباب السلام أربعون نفساً، أخبر الشيخ ناصر الدين بن عساكر أنه شاهد منهم سبعة عشر نفساً موتى بعد أن ارتفع الزحام، وأن شيوخ مكة ذكروا أنهم لم يروا الحاج أكثر منهم في تلك السنة»^(٧). وذكر ابن الضياء في تاريخ مكة أنه في سنة إحدى وثمانين وخمسائة مات عند الكعبة أربعة وثلاثون نفرًا. وتارة يقول المؤرخ: وفيها مات بالمسمى جماعة من الزحام: لكثرة الخلق الذين حجوا في هذه السنة من العراق والشام^(٨).

والأخبار كثيرة شاهدة على أن الحج لم يكن بالأمر اليسير، وأن توسعات الحرم وتبسيطات الأمن ومخترعات العصر: قد سببت كثيراً من التهمير، وأن الزحام ليس بالشيء الجديد، أو النازلة التي ما عرفها الأسلاف، كيف وقد قيل - كما ذكر صاحب القاموس وغيره - إنما سميت مكة بكَّةً لزدحام الناس بها؛ بل لزدحام الناس والدواب والأنعام وأدائهم المناسك بها في العهد الأول، وهذا ما خُفَّ كثيراً في هذه الأزمان، فلا أحد يرمي من على بعير أو يطوف به.

ومع ذلك فقد قَعَّهت تلك الأجيال أن الحج تكليف وجهاد لا ينفك عن مشقة مقصودة مُطافَة، أو عارضة فوق الطاقة، وهذه هي التي ينبغي أن تزال إن قدر عليها بغير تحريف التكليف، أما المشقة لحاقها فعلها مدار التكليف، وبها يتحقق الإنبلاء الذي من أجله خلقت الخليفة: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَرْءَ وَالْمَرْءَةَ لِيَتْلُوكَ بَيْنَهُمَا آخِسًا خَلَقَهُمَا عَلَى بَأْسٍ قَدِيرٍ﴾ [الملك: ٢]. وبها يظهر بعض كمال عدل الله الذي خلق الخلائق وهو أعلم بما كانوا عاملين، ولكنه أناط جزاءهم بالتكليف، بعد أن خلقهم في كِبَد.

وقد أدرك من أدرك من العامة في الغابر والحاضر هذه المعاني، فكانوا يحسبون المشقة الملقية في الحج، بل كانوا يستعدون تلك الرحلة إلى البقاع المباركة، ويفرحون بالتقلبات بين المشاعر لإقامة الشعائر؛ أنسا بما يجودونه في أنفسهم من آثام تلك المنازل.

وجدير بمواطن عُمُرت بالوحي والتزليل، وتردّد بها جبرائيل وميكائيل، وعرجت منها الملائكة والروح، وضجت أرجاؤها بالتقديس والتسبيح، واشتملت على مشاهد

(١) ينظر: الروض الأنثى، فصل في شرح لأمية في طلبه: ١٣٧/١، وقد ذكر صاحب اللسان أن اسم الجبل إلال وإلال: بالفتح والتكرار على وزن لال ولجلال، وللشهور التكرار كما ذكر النووي وغيره.

(٧) إنباء النمر بإنباء العمر: ٦١٠-٦١١.

إلى آخر ما قال.

ومما ذاع قول الزمخشري قبيل رحلة الحج والجاورة:

قامت لتمننى المسيرَ تَماضُرُ

أنى لها وَغِزَارُ عزمي باتُرُ

شامت عَقِيقةَ عزمتي فحينها

زَعُدُ وعيناها المسحابُ الماطرُ (١)

جنسي رويدك لن يَرُقَ لطيفة

ويُغامها ليكَ العرينَ الزائرُ

لو أشبهت غَبَرَاتٍ عينك لُجَّة

وتَفَرَّضتَ دوني فإني عابرُ

سيري تَماضُرُ حيث شئت وحدتي

إنسي إلى بطحاءِ مكة مائرُ

حتى أتبيخ ويسين أطماري فتنُ

للكنية البيستِ الصرامِ مجاورُ

يا من يسافرُ في البلادِ مُنْهَباً

إنسي إلى البلدِ الحرامِ مسافرُ

ساروح بين وفود مكة وأفدا

حتى إذا صدروا فما أنبا صادرُ

إلى آخر ذكره المناسك والمشاعر.

وتأمل حال أحدهم وقد عاش في أواخر القرن

الثالث وأوائل الرابع، قال يصف أحوالهم أثناء رحلة حج

مضنية:

أخفافهُنَّ مِنْ خَفَا وَوَيْجَى

مَرْتَوِئَةٌ تَخْضَبُ مَبِيضَ الْحَصَى (٢)

يَعْمِلُنَّ كُلُّ شَاغِبٍ مَحْقُوقِفٍ

مِنْ طُولِ تَدَابِ الْفَدْوِ وَالسُّرَى

بَرَّزَى طُلُوقُ الطُّسْوَى جُمَانَهُ

فَهُوَ كَقَدَحِ التَّبَعِ مَحْنِي الْقَرَا (٣)

بعدت عليهم الشقة، وتجنبوا المشقة فجاءوا من كل فج

عميق، قل لي بريك من أجل ماذا قال:

يُنْوِي الَّتِي فَضَّلَهَا رَبُّ الْمُلَى

لَمَّا دَخَا تَبَرَّجَتْهَا عَلَى الْبَنَى

قَصْدٌ شَرِيفٌ اسْتَقَلُّوا فِيهِ مَا صَنَعُوا، فَجَاسَتْ لِنُفُوسِهِمْ

بِمَشَاعِرِهَا، وَغَاضَتْ عَيْنُوهُمْ بِعَدَامِهَا؛

(١) كان معناه: أجمعت سيف مزيتي، لهام سيلة تأتي بمعنى: القمص واسنله.

والطائفة ما يبقى في السحاب من ضاع وبه تشبه السيف.

(٢) يصف تشقق أخفاف الرمال حتى سال آدم لصبيغ الأرض.

(٣) القدر: السهم لا نصل له ولا أصل، والتبج: شجر تصنع منه السهام، والقرا: الظفر أو وسطه، ويروي القوي: أي: الظفر.

حتى إذا هابنها استمبَرُ لا

يَمْلِكُ دَمْعُ النَّيْنِ مِنْ خَيْثُ جَرَى

ولملك تعجب إن علمت أن قائل هذه الأبيات، الواصفُ

لن تلك المشاعر والأحاسيس؛ ليس من أفراد الزهاد، بل لا يعد

في العبادة، بل هو رجل موصوف بالإسراف والتقصير!

ومن الذائع الشهير قول شاعر النزل عمر بن أبي

ربيعة:

بالله هو لي له في شهرٍ مَحْتَبَةٍ

ماذا أردت بطولِ المَكُثِ في اليمن؟

إن كنت حاولتُ دنيا أو ظفرتُ بها

فما أخذتُ بتركِ الحجِّ من ثمن!

وإن جاء هذا في صدد التمسبب فإن مضمونه يشعر

بمكانة البيت المتبق عند العامة.

ولهذا يُقال: إن ابن جريج قال: ما ظننت أن الله - عز

وجل - ينزع أحداً بشعر عمر بن أبي ربيعة، حتى سمعت

وأنا باليمن منشداً ينشد هوَله - وذكر البيهقي المتقدمين -

قال: فحزرتي ذلك على الرجوع إلى مكة، فخرجت مع الحاج

وحجبت (٤).

بل تأمل قول أحدهم وهو موصوف بفسق يجاهر

فيقول:

إِذَا ضَلَيْتُ خَمْساً كُلَّ يَوْمٍ

فإن الله ينفّرني فسوقي

ولم أشرك برب الناس شئها

فقد أمسكت بالدين الوثيق

وجاهدت العدو ونلت مالا

يُفْلِنني إلى البيست المتقي

فهذا الدين ليس به غفاه

دُعُونِي مِنْ بُيُوتِ الطَّرِيقِ

فانظر إلى هذا مع حاله يرى الجهاد لأجل تحصيل

ما ييلقه البيت المتقي ديناً حقاً عليه.

وإذا علمت هذا عرفت لم طويّت عن القوم المشقة، وإذا

كانت هذه حال من ذكرنا من المُقَصِّرِينَ؛ فكيف بحال أهل

الإيمان واليقين، فلا عجب أن قلت المسائل التي توسّع فيها

وترخص من نبأوا في دبر الأيام من متفهمة هذا الزمان

يدعوى التيسير وفقاً للمشقة النازلة في هذا العصر القاسي

بزعمهم!

دروس وعبر

من قصة وفد مضر

عله بن حسين بافضل

bafdel70@hotmail.com

واقام فلم صلى ثم خطب، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ...﴾ [النساء: ١] والآية الأخرى التي هي آخر الحشر: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مِمَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ [الحشر: ١٨]. تصنّف رجل من ديناره، من درهمه، من ثوبه، من صاع بُرّه، من صاع تمره، حتى قال: ولو بشقّ تمره، فجاء رجل من الأنصار بصُرة كادت كفه تعجز عنها، بل قد عجزت، ثم تتابع الناس حتى رأيت كَوْمَيْنِ من طعام وثياب، حتى رأيت وجه رسول الله ﷺ ينهل كأنه مُدْهَبَةٌ، فقال رسول الله ﷺ: من سنّ في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء، ومن سنّ في الإسلام سنة ميسئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء^(١).

الإحسان بمعاناة الناس:

لم يمش رسول الله ﷺ بعيداً عن واقعه أو بيئته

القائد المحنك هو من يصنع من الحدث موقفاً، ومن الموقف عبرة، ومن العبرة تغييراً شاملاً يمهو من النفس المؤمنة أركان المعجز والكسل؛ ليرتفع بها من حضيض الانانية المفرطة إلى سمو القيم النبيلة والمبادئ السماوية؛ لتصل بمعانيها وبذلها وسعيها يكتنفها التوفيق الإلهي في بدنها وانتهائها؛ إلى الدرجة المطمئنة لتعود إلى بارئها وهو راضٍ عنها ومبشرها برضوانه الخالد لها. يتجلى لنا هذا واضحاً في حدث من أحداث السيرة النبوية التي مرت بالنبوي ﷺ مع أصحابه نقف معه لنستلهم منه دروساً وعبراً لعلنا نحدث لنا في قلوبنا نوراً وفي حياتنا ذكراً.

فمن أبي عمرو جرير بن عسبد الله - رضي الله عنه - قال: دكنا في صدر النهار عند رسول الله ﷺ، فجاءه قوم عُراة مجتبابي النمار أو القمّام متقلّدي المسبوف، عامتهم من مضر بل كلهم من مضر، فتعمر وجه رسول الله ﷺ نِمًا رأى بهم من تلك الفاقة، فدخل ثم خرج، هامر بلالاً فأذن

(١) لفرجه لحد (١٩٢٨)، ومسلم (١٠١٧)، وابن ماجه (٢٠٣)، والنسائي (٢٥٥٤).

أو أصحابه، ولم يكن ينأى يوماً ما بنفسه ويمتزل الناس في بيته ومع أزواجه، ويفلق دونهم أبوابه، ويضع عليها الحجاب فلا يصل إليه أحد إلا بشق الأنفس، كسلًا؛ لقد كان رسول الله ﷺ يعيش معاناة الناس كأنها معاناته هو، بل ينهى من ولّاهم الله أمر المسلمين أن يفلقوا أبوابهم دون حاجات الناس، ويحذّر من مغبة فعل ذلك؛ فقد قال عمرو ابن مسرة الجهني - رضي الله عنه - لماوية - رضي الله عنه - : سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من إمام يفلق بابَه دون ذوي الحاجة والخلة والمسكة إلا أغلق الله أبواب السماء دون خلّته وحاجته ومسكته»^(١).

لقد كان ﷺ يعيش بين الناس ومعهم يتلمّس أحوالهم، ويتحسّس أخبارهم حتى قبل البعثة؛ فهي أم المؤمنين خديجة - رضي الله عنها - تقول له: «والله لا يخزيك الله أبداً؛ إنك لتصل الرحم، وتحمل الكل، وتكفي الضيف، وتكسب المودم، وتعين على نوابي الحق»^(٢) هذا هو واقعهم، وتلك هي حياته، وهكذا كانت علاقته بالناس قبل أن يكون نبياً مرسلًا.

وفي ذلك الحديث نجد ﷺ يتأثر تأثيراً إيجابياً وفاعلاً بما رآه من حال القوم الذين وفدوا على المدينة واستقروا بمسجده حيث لم يأبه بهم أحد وهم على حالة وصفها الصحابي بقوله: «قوم عراة مجتاهي النصار أو العمياء»، فتغيرت ملامح وجهه ﷺ من التيسم والتبسم إلى التمتع، بالإضافة إلى سلسلة من الأعمال الإيجابية التي هي بمنزلة مساهمة من القائد والحاكم لتغيير هذا الواقع.

فرق بين تأثر سلبي لا ينتج إلا الجمود والسكون والتفريج على الواقع دون مشاركة في تغييره وتحسين وضعه بل ربما يكون سبباً في استمراره وتجذره في المجتمع من خلال الانتقادات الهدامة وتلك الجراح والظهور بمظهر المتميز الخالي من العيوب والنواقص، وبين تأثر إيجابي فاعل ينطلق من لحظة التنفّج والنظر إلى ساعة التطبيق في ميدان العمل.

لقد كان تمتّع وجه النبي ﷺ حزنًا واضعًا في كثير من المواقف التي يرى فيها منظرًا أمسه يحتاج منه إلى إغاثة

ولم يستطع؛ لقلة ما في اليد؛ فعن ثوبان مولى رسول الله ﷺ قال: «فلز بنا ضيف بدوي فجلس رسول الله ﷺ أمام بيوته فجعل يمسأله عن الناس كيف فرحهم بالإسلام؟ وكيف حذبهم على الصلاة؟ فما زال يخبره من ذلك بالذي يسره حتى رأيت وجه رسول الله ﷺ نضراً؛ فلما انصف النهار وحان أكل الطعام دعاني مستغفياً لا يالو؛ أن أثبت عائشة - رضي الله عنها - فأخبرها أن لرسول الله ﷺ ضيفاً فقالت: والذي بعث بالهدى ودين الحق ما أصبح في يدي شيء يأكله أحد من الناس، فرددني إلى نساء كلهن يعتذرن بما اعتذرت به عائشة - رضي الله عنها - قرأيت لون رسول الله ﷺ خسف»^(٣).

إنها رسالة نبوية إلى أولئك الذين أنعم الله عليهم بالأموال أن التفقوا إلى حال أمتكم المنيكة التفاتة صدق؛ فهي أحوج ما تكون اليوم لمن يتأثر لحالها فيتحرك ليشبع جائعها ويسقي ظمآنها ويكسو عاريها.

القائد يتحمّل المسؤولية:

قول جرير - رضي الله عنه - حكاية عن النبي ﷺ: «فدخل ثم خرج» ينبئنا عن عظم المسؤولية التي كان يتحملها رسول الله ﷺ، كيف لا وهو القائل: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذٍ جارَه، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت»^(٤).

لم يكن ﷺ متكئاً على أريكته لا يبالى بما يلُم بالناس من أحداث وأوضاع هم أحوج ما يكونون إلى موعنته ونجده؛ كما هي حال كثير من القادة اليوم الذين استمروا الأوضاع المتردية التي تمر بها شعوبهم من فقر وبطالة وجرائم وضياق للحقوق، ولتهم يتحملون المسؤولية في دفعها والأخذ على أيدي الظلمة والمتفادين والمفسدين؛ حتى لو ذُبت مصالحتهم وراحتهم في سبيل تحقيق ذلك. يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: (فإذا اجتمع الراعي في إصلاح دينهم ودنياهم بحسب الإمكان كان من أفضل أهل زمانه وكان من أفضل المجاهدين في مسيل الله)^(٥). وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «يومٌ من إمام عادل أفضل

(٣) قال الألباني في السلسلة الصحيحة (٤ / ٦٢٥) إسناده صحيح ورجاله كلهم ثقات.

(٤) أخرجه أحمد (٦١٥)، والبخاري (٦١٣٢)، ومسلم (٨٢).

(٥) مجروح لفقارتي (٢٨ / ٣٧٦).

(١) أخرجه أحمد (١٨١٩٦)، والترمذي (١٣٣٢)، وكره الألباني في السلسلة

الصحيحة (٢ / ٢٠٥).

(٢) البخاري، الفتح (٢).

من عبادة ستين سنة، وحدُّ يُقام في الأرض بحقه أركى فيها من مطر أربعين عاماً^(١)، وعن أبي الدرداء - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يا غوثي ضعفاكم؛ فإنكم إنما ترزقون وتصبرون بضعفائكم»^(٢).

ولكن السؤال: أين دخل النبي ﷺ؟ ومن أين خرج؟ لقد دخل رسول الله ﷺ إلى حجراته المصقفة بالمسجد لعله يجد شيئاً يسد به جوعة هؤلاء المحتاجين ولو كان قليلاً.

الأسوة الحسنة:

دخول النبي ﷺ حجراته ليأتي للقوم بطعام أو شراب وخروجه بدون شيء يوضح لنا درساً مهماً من دروس القدوة والأسوة، إذ كان ﷺ بإمكانه أن يدعو الناس مباشرة إلى الصلاة ويخسب بهم ويحثهم على الصدقة وينتهي من هذا الأمر، ولكنه بدأ بنفسه لعله يقوم به دون الحاجة إلى إشراك الناس وتحميلهم أمراً ربما لا يطيقونه ولا يقدرون عليه.

إن قيام القائد بالمبادرة ابتداءً يُعدّ دافعاً مهماً لاتباعه للاقتداء والتأسي دون حاجة إلى الوعظ والحث أو التعريض على الفعل صالحاً كان أو سيئاً؛ فماذا لو دخل النبي ﷺ بيته وخرج يشي من طعام أو شراب والصعبات ينظرون هل كانوا يحتاجون إلى وقوفه ﷺ هذا الموقف الوعظي وإلى التمرر والغضب وهم قد تلقوا منه الأحاديث الجمّة في الحث على الصدقة، ورأوا منه المواقف المتكررة الدالة على كرمه وجوده ﷺ فلما لم يجد رسول الله ﷺ شيئاً في بيته لم يكن منه إلا التذكير؛ والذكرى تنفع المؤمنين.

القائد لم يقدم شيئاً:

دخل ﷺ حجراته ولم يأت بشيء؛ مسبحة الله! وهو القائد الذي فتح مكة وجاءته الأموال وهُتِّم الغنائم بين الناس، إنه في آخر مشواره.

إنه القائد الذي لا يملك شيئاً! لم يقدم شيئاً، نعم! فهو - لا يملكه؛ لأنه لو كان يملكه لم يكن ليبقى عنده؛ فعن عقبة - رضي الله عنه - قال: صليت وراء النبي ﷺ بالمدينة العسرى، فبُلبم ثم قام مسرعاً، فتغطى رقاب الناس إلى بعض حجر نسلته، ففزع الناس من سرعته، فخرج عليهم، فرأى أنهم عجيبوا من سرعته، فقال: «ذكرت شيئاً من تَبَرّ عندنا،

فكرهت أن يحسبني، فأمرت بقسمته»^(٣).

لم يقدم ﷺ شيئاً، وكيف يقدم ويبيته لا يوجد فيها نار أشهراً! فمن عروة عن عائشة - رضي الله عنها - أنها كانت تقول: «والله لا ابن أختي! إن كنا لننظر إلى الهلال ثم الهلال ثم الهلال، ثلاثة أهلة في شهرين، وما أوقد في أبيات رسول الله ﷺ نار. قال: قلت: يا خالة! فما كان يمشيكم؟ قالت: الأسودان، التمر والماء، إلا أنه قد كان لرسول الله ﷺ جيران من الأنصار، وكانت لهم منائح، فكانوا يرسلون إلى رسول الله ﷺ من ألبانها، فيقسمنا»^(٤).

إن من عاش على شطط العيش وقلة ذات اليد ومرارة الجوع وقلة الشبع جدير به أن يتصور آلام الآخرين ومعاناتهم ويقدرها قدرها ويمطئها حقها من الاهتمام والمتابعة لا سيما وهو يتمتع بقوة الإيمان ورسوخ المبادئ وأصالة القيم، أما من عاش على التعمم والرفاهية فأنى له أن يحس بمعاناة الناس وجراحاتهم، وإن أحس بها فإنما هو كحساسه بذبذب وقع على أنفه فآزاحه بشيء مما لديه وهو لا يشعر، وسبق درهم مائة ألف درهم.

لاجلون في مدينة الرسول ﷺ:

لقد وصف جرير - رضي الله عنه - هؤلاء القوم بأنهم «قوم عراة مجتباي النُّمار أو النُّباء، متقلدي السيوف، عامتهم من مضر، بل كلهم من مضر» هذا الوصف يوحي لنا بأنهم كانوا لاجئين إلى مدينة الرسول الكريم ﷺ؛ فالقوم عراة بمعنى أنهم كانوا مَترِّزين فحصب، وربما كانت الأُزُر ممزقة، فكانهم من فرط ضعفها وهوانها جعلتهم كالعراة. وه النُّمار يكسر النون جمع نَمَرَة بفتحها، وهي ثياب صوف فيها تمعير. و «النُّباء بالناء ويفتح العين جمع عبادة وعباية لغتان. وقوله: «مجتباي النُّمار» أي: خرقوها وقُورُوا وَنَظَّطُوا^(٥). وهذه الصورة صورة الإنسان الفقير قترًا مدقعاً؛ فالذي لم يجد ما يلبسه أجرى أن لا يجد ما يشبعه.

ومن هنا تتجلى لنا عدد من الدروس في هذا المقام: منها: الإسلام يقف موقفًا إيجابيًا تجاه من لجأ إليه أو استجار به؛ سواء كان هذا اللاجئ يريد سماع كلام الله أو يريد الأمان أو حتى يريد الطعام والشراب والكسوة؛

(٣) أخرجه أحمد (١٦٣٥)، والبخاري (٨٥١)، والنسائي (١٣٦٥).

(٤) أخرجه البخاري (٢٦٧٧)، ومسلم (٢٦٧٢).

(٥) الفتوى شرح مسلم (١١٢/٤-١١٣).

(١) قال العراقي في تذييل الإحياء (١/ ١٥٥): «رواه الطبراني في الكبير والأوسط وإسناده حسن، وشيخ إسناده الألباني كما في الضعيفة (٤١٦/٢).

(٢) أخرجه أحمد (٢٢٠٤، ٢٢٠٥)، وابن ماجه (٢٥٩٤)، والترمذي (١٧٠٧)، والنسائي (٤٥/٦).

فها هو ﷺ لم يسأل عن هؤلاء الأعراب ولا عن ملتهم أو التزامهم أو تفريطهم، ولكنه بادر لإعانتهم وسد جوعتهم وكسوتهم؛ عملاً بقوله - تعالى - : ﴿ زَاۓنٌ أَخَذَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ شَتَاۓَكَ فَأَجْرُهُ ۖ حَتَّىٰ يَبْلُغَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلَغَهُ مَأْتَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الأنعام: ٦١]، هذا في حق المشرك المستجير، فكيف بخيرته ومفهوم الاستجارة يتسع لأن يدخل فيه الضيافة والإكرام؛ إذ لن من غير المعقول أن يجلس هذا اللاجئ أياماً دون طعام أو شراب.

ومنها: منهج الإسلام «منهج الهداية لا منهج الإبادة»، وهو حريص على كل قلب بشري أن يهتدي وأن يتوب^(١)، ولذا فقد كان رسول الله ﷺ يعطي الأمان لمن جاءه، مسترشداً أو في رسالة، كما جاء يوم الحديبية جماعة من رسل قريش منهم: عروة بن مسعود، ومكزذ بن حفص، وسهيل بن عمرو، وغيرهم، وأحداً بعد واحد، يترددون في القضية بينه وبين المشركين، فأروا من إعظام المسلمين رسول الله ﷺ ما بهرهم وما لم يشاهدوه عند ملك ولا قيصر، فرجعوا إلى قومهم فآخبروهم بذلك، وكان ذلك وأمثاله من أكبر أسباب هداية أكثرهم^(٢).

ومنها: رحمة الإسلام باللاجئين وأهتمامه بهم والقيام بحقهم وعدم تركهم يتضوئون جوعاً يلتحفون السماء ويفترشون الطرقات، بل يموت بعضهم مرضاً وقهراً، كما نرى في واقعنا المعاصر؛ فاهل الإسلام يهكون لإغاثة المحتاج وهداية الضال وإكساب المعدم وفعل كل وجوه الخير للناس، هكذا وجههم ربه - تعالى - فقال: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمِعُوا وَأَعِظُوا وَارْءَاؤُا الْحَيْثُ فَلْيَكُونَ ﴿ الحج: ٧٠ ﴾، ورباهم على ذلك نبي الرحمة ﷺ قولاً وعملاً؛ كما في هذه القصة المباركة.

الناس قدرات وطاقات:

لقد عدّد النبي ﷺ أنواعاً من المال؛ فبدأ بالدينار والدرهم، وذلك كما قال بعضهم: «إنهما الدنيا كلها؛ إذ يتوصل بهما إلى جميع أصنافها» بل يصل بالإنسان لشدة حبه لهما إلى عبوديتهما.

ثم ذكر الثياب، وهي الصق ما يكون بالإنسان؛ فيها يستر العورة ويحسن الصورة، وهؤلاء القوم كانوا أحوج إليها من

غيرها فكانت بدرجة كبيرة من الأهمية.

والبر والتبر، هما من قوت أهل المدينة، وقد شرع الله - تبارك وتعالى - أن يتصدقوا بهما لركواتهم وكفاراتهم، وهما مؤونة أخرى تصد جوعة هؤلاء القوم.

ثم قال الصحابي: حتى قال: «ولو بشق ثمرة»، و(حتى) مبن مدلولاتها عند أهل اللغة أنها للغاية، بمعنى: أنه ﷺ في ميسرة وعظله لهم ذكر أصنافاً من الطعام والشراب حشاً وتحفيزاً للصحابة أن يسارعوا لتصدق بها على هؤلاء المحتاجين، إلى أن وصل إلى أقل الأشياء وأوفرها في كل بيت.

وهذا الجزء من الحديث تضمن دلالات مهمة يحسن الوقوف عليها:

منها: الناس تتباين درجات عطائهم بحسب تباين المقاصد والأحوال والأعمال، وكل بحسب طاقته وجهده وقدرته؛ فالذي لا يملك الدينار أو الدرهم قد يملك الثياب، أو يملك الطعام أو الشراب، والذي لا يملك ما سبق فلا أقل أن يملك التمر وبيت ليس فيه تمر كان ليس فيه طعام^(٣)، إنه ﷺ يفتح أبواب الخير على مصارعها ليدخل المؤمنون من أيها شأوا وحسب طاقاتهم ووسمهم.

ومنها: أن لا يحقر المسلم صدقته ولو قلت، بل يجب عليه أن يتصدق بما ييسر هل أو كثر، وهذا من المعاني المهمة التي يؤكد عليها النبي ﷺ مراراً وتكراراً ويحرص على تثبيتها في قلوب أزواجه وأصحابه - رضي الله عنهم - فها هو يقول لأم المؤمنين عائشة الصديقة - رضي الله عنها -: «يا عائشة! استشري من النار ولو بشق ثمرة؛ فإنها تصد من الجائع مسدها من الشبعان»^(٤).

ولأهمية هذه المسألة بؤب البخاري - رحمه الله - لها باباً في صحيحه، فقال: باب: اتقوا النار ولو بشق ثمرة. قال الحافظ - رحمه الله -: «وفي الطبراني من حديث فضالة ابن عبيد مرفوعاً: «أدخلوا بيتكم وبين النار حجاباً ولو بشق ثمرة»^(٥)، قال الحافظ: وفي الحديث الحث على الصدقة بما قل وما جئ، وأن لا يستقر ما يتصدق به، وأن اليمير من

(١) أخرجه أحمد (٢٥٢٤٧)، ومسلم (٧٠٤٦).

(٢) أخرجه أحمد (٧٥٠٠٦)، وصححه الألباني كما في صحيح الترغيب والترهيب.

(٣) (٨٦٥)

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير (١٥١٧٣).

(١) في ظلال القرآن (١٦٠/٢).

(٢) تفسير ابن كثير (١٥١/٧).

الصدقة يستمر المصدق من النار^(١).

ومنها: لقد قام النبي ﷺ بالمفهوم الإداري الخيري مقام المسوق لمشروع مهم من مشاريع الآخرة ألا وهو التصديق على المحتاجين، وسطر من خلال ذلك آية حكيمة من آليات التسويق الخيري، ومن ذلك: أنه ينبغي لمن أراد أن يسلك هذا السبيل التدرج في طلب الصدقات من المحسنين؛ بأن يطلب منهم أهم ما لديهم، ثم يتدرج معهم إلى أقل ما يملكونه، بمعنى: أن لا يخرج من عندهم إلا ومعه ما تيسر؛ دفعا لفاقة المحتاج وفتحاً لهذا الغني باباً من أبواب الخير، ولولا تصرفه هذا لما عُرِف السبيل إليه.

الأنصار في المقدمة:

قال جرير - رضي الله عنه - «فجاء رجل من الأنصار بصرة كادت كفه تعجز عنها، بل قد عجزت»، وهنا تتجلى أهمية كسب الأنصار لأي مشروع من مشاريع الحياة؛ فقد جعلهم الله عماداً تقوم بهم الرسالات، ومن خلالهم تتجاوز المحن والابتلاءات، وتتبدل الثمار بإنامات، وهنا أيضاً تتجلى أهمية النصرة للمؤمنين والمضطهدين والجوعى من الفقراء والمساكين والمحتاجين، النصرة للنهج الحق، وللشرعية المسماة، إن الأنصار ليسوا من رعيان الناس وهمجهم، الذين جُل همهم المكاسب الدنيوية الزائلة، وهم سيكسبون أو يفخسون من هذه النصرة، وليسوا تلك الجموع الفقيرة التي جاءت لتستمع فقط وتهز رأسها إعجاباً بجميل الخطاب ورويق الكلام؛ فإذا حقت الحقائق انفضوا فلا تحس منهم من أحد ولا تسمع لهم ركزاً، كلا بل الأنصار أصحاب الفاعلية والفداء والتضحية والترجمة العملية لكل ما مسموعه ووعوه فعلاً إيجابياً على الواقع.

رجل من الأنصار؛ هكذا دائماً تقرؤها في كتب الحديث، وما إن قرأها حتى تجد بعدها موقفاً إيجابياً أو قولاً حكيماً أو مبادرة فاعلة.

ثم تتابع الناس:

ما إن وضع الأنصاري صُبرته بين يدي النبي ﷺ حتى تتابع الناس كل يأتي بما استطاع من ماله وثيابه وطعامه، إنه مشهد يضع بين أيدينا عبراً ووقفات؛ لقد كان لخطاب النبي ﷺ وقفه وتأثيره في

قلوب الصحابة - رضي الله عنهم - ومشاعرهم، كيف لا وقد أحمر وجهه وعلا صوته حُضاً وتحريضاً وتدرجاً وتقصيلاً، وهنا نرى أهمية التأثير والتأثير بين الحدث والموقف المناسب؛ فالحدث الذي حصل في مسجد النبي ﷺ منع موقفاً تعليمياً عظيماً ليس للصحابة فحسب بل للأمة كلها، وهكذا المواقف العظيمة تصنعها الأحداث المهمة التي يبقى أثرها إلى ما شاء الله متى ما حسنت النيات وصلحت المقاصد.

يحتاج الناس إلى نماذج حية تحفزها للعمل والبدل والمطاء، إنهم يقتنون أثر من يمجيبون بعمله ويتشبهون بفعله وقوله «فكم ممن لم يرد خيراً ولا شراً حتى رأى غيره - لا سيما إن كان نظيره - يفعل ففعله؛ فإن الناس كأسراب القطا؛ مجبولون على تشبه بعضهم ببعض»^(٢). وعندما تعجز الأمة عن أن تقدم نماذج عظيمة في كل فن من فنون الحياة، والأسوأ من ذلك عندما تستلهم المقول الساذجة نماذجها من عفن الثقافة القريبة المولغة في أحوال الفاحشة والزذيلة؛ فلا تعجب حينئذ أن ترى آلاف الشباب يهرعون خلف قيادات اللعب واللهو من الممثلين والمغنيين والمهرجين، ويصبح هؤلاء هم القدوة والمثل الأعلى لهم في حياتهم!

لقد أطرز هذا التابع المبارك وتلك المسارعة الحية إلى فعل الخير نتيجة كبيرة ذكرها جرير - رضي الله عنه - بقوله: «حتى رأيت كومين من طعام وثياب، إنها نتائج حقيقية وليست وهمية، يصوغها الإيمان الصادق، وتدفعها الهمة العالية لتتوَّأ تلك النفوس الطاهرة مكانتها السامقة، وهكذا هم صحابة رسول الله ﷺ يضربون المثل الأعلى في تحقيق النتائج الباهرة وإن تأخروا قليلاً عن الفعل والتأسي، ولكنه تأخر الفعل الناضج والفكر الواعي، فتنمو أشجار أعمالهم كبيرة عالية يتقيأ ظلالتها السالكون ويتوق حلاوة ثمارها المحبين، ويطو شأن من تسلق أغصانها فوق ما يتصورون، لقد تأخروا عن حلق رؤوسهم في الحديبية ولكلهم لما أبصروا الأمر بعين التأسي لقائده بصيرة المحب الصادق لنبيه ورسوله؛ سارعوا إلى تنفيذ أوامره والانصياع التام لمقاصده؛ فكانت العاقبة لهم والخزي والعار لعدوهم.

(٢) أخرجه أحمد (٢١٦٨٩) وروى (٢١٧٧٠)، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٤١١/٤).

(١) فتح الباري، لابن حجر، كتاب الفزعة (٣٢/٤).

الإبداع لا الابتداع:

لقد أحدث هذا المشهد، وهذا التقاسم الإيماني تأثيراً كبيراً في قلب المصطفى ﷺ، حيث علا وجهه البشَرُ والسرورُ بما رأى من تقاعل أتباعه مع توجيهاته وأوامره وهو ما يجعله يرضى عنهم ويبدل كل ما في وسعه وطاقته سعياً في مصالحهم وإلى ما ينفعهم في الدنيا والآخرة، حتى قال أبو ذر: لقد تَرَكْنَا محمدَ ﷺ وما يحرك طائر جناحيه في السماء إلا أذكرنا منه علماً^(١).

هلم يصمت ﷺ أو يهز رأسه فخرأ وخيلأه لَمَّا رأى استجابة أتباعه كما يفعل الكبراء والعظماء؛ زهواً وترفعاً وكبراً واقتضاراً بهذه التسمية وهذا الخنوع الذي يراه من الجماهير، كألا؛ بل أطلق الشاء ومنح العطاء ليس لهؤلاء فحسب بل لأملة كلها وللأجيال اللاحقة، فقال: «من سنَّ في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجزاها شيء»، ومن سنَّ في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجزاها شيء»، وهنا نقف لتأملات عبراً ودروساً نبوية مهمة:

منها: أنه ما من جهد إلا وله ثمرة؛ سيئة كانت أو حسنة؛ حلو كانت أو مرة، بحسب نية صاحب ذلك الجهد ومقصده وهدفه، ولذا فإن النبي ﷺ يقرر أن الأعمال الصالحة التي يفعلها المؤمن لا تضع سيدي ولا تذهب هبأ، بل هي عند الله محفوظة، وبالإخلاص مرفوعة، ومن أجور المقتدين بها موفورة، إنه كرم وتفضل إلهي على هذه الأمة وفي مقدمتها نبينا ورسولنا محمد ﷺ.

إنه منهج يدعو صراحة إلى ابتكار طرائق جديدة وآليات هائلة وأدوات تخدم تحقيق مفهوم العبودية الذي دعا إليه وتتهل من معين التأسى به والسير على منواله، بل إنه يكافئ هذا المبتكر وهذا المبدع لا المبتدع بالجزاء الأوفى متى ما حسنت النية وصلح القصد. ونلاحظ أن هذه المنهجية يؤكد عليها النبي ﷺ في آخر حياته لئلا ذلك ويوضح على عظمة هذا الأمر وأن المطلوب من الأمة أن تتطلق إلى ميادين الحياة وتعمل بجد ونشاط لتستخير ما أنعم الله عليها من الخيرات والبركات في كل ما من شأنه رفعتها وعزها

وقوتها، وصولاً إلى تحقيق العبودية والوحدانية الخاصة لله تبارك وتعالى.

ومنها: أن المتابع لحياة النبي ﷺ ومسيرته بين أصعابه يجد عدداً غير قليل من التبيهات النبوية التي تؤكد أنه ليس هناك طريق إلى الجنة غير الطريق الذي حطه خاتم الأنبياء والمرسلين وإمام المتقين وصفوة الخلق أجمعين محمد ﷺ، فيستحيل عقلاً ونقلاً أن يكون ﷺ في آخر سنة من حياته يشرع للناس أن يبتدعوا في دين الله غير ما شرعه ويؤمُّه ويضرب بكل أحاديثه وتحذيراته المتكررة التي تبين عظمة خطورة الابتداع في دين الله عز وجل؛ عرض الحائط ويلقيها بصنيت أو أحاديث يسيرة المقصود الأعظم من ورودها ليس فتح المجال لمضاهاة الطريقة الشرعية التي سنَّها النبي ﷺ من خلال أفعاله وأقواله، وإنما مقصود ورودها أنها دعوة إلى القيام بالمبادرات الذاتية والجماعية واستنهاض الهمم للممل الدؤوب لإعلاء كلمة الله وتحقيق العبودية لله - سبحانه وتعالى - وحده لا شريك له.

ومنها: بيان أن فضل الله واسع وعطاؤه جزيل ومنه عظمية، وفي هذا ريب قوي بما عند الله الكريم المنان، فمنه وحده الأجر والثواب، وعنده وحده تتضاعف الأجور والحسنات ويرتقي صاحبها في سلم الدرجات درجة ليعمد بأعماله وحسناته أعالي درجات الجنان، بينما تجد أن ذلك الإنسان الذي فعل المنكر واقتدى به آخرون فإنه إن تاب ورجع تاب الله عليه، أما أوزار سيئات الناس فليهم وليس عليه شيء منها ما دام أنه رجع وتاب وعمل ما استطاع، هالتوبة الصادقة المستوفية لشروطها تجب ما قبلها، أما فساد هذا الذنب أو هذه البدعة التي انتشرت لا حيلة له فيه وقد فعل من هذا الواجب كل ما يقدر عليه، وما لا قدرة له عليه فإنه معذور فيه؛ لقوله - تعالى - : ﴿لَا يَكْفُرُ اللَّهُ تَشَا إِلَّا وَرَمَهَا﴾ [البقرة: ٢٨١].

إن قصة وفد مضر تجاوزت أحداثاً من كونها دعوة إلى التصديق والإنفاق في سبيل الله إلى درجة بيان المنهجية الإسلامية في التعامل مع الناس باختلاف أحوالهم ومواقفهم؛ لتصل هذه المنهجية الحكيمة إلى أن تخلق من الأمة المسلمة أمة تتغير نحو الأفضل والأرقى والأسمى.



مجلس الشورى الإسلامي

« إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ » ملائذ ذوي المصائب

د. أحمد إبراهيم خضر

aiakedr@hotmail.com

أعاره إياهما وجعلها عنده، فإذا أخذها الله منه فإنه يكون قد استرد ما أعاره إياه، وأن تملك الإنسان لما أعيره إنما كان لفترة يسيرة من الزمن ليستمتع به، وإذا كان الإنسان قبيل أن يولد غدياً، وبعد أن يموت سيكون غدياً، وإذا كان الله - تعالى - هو الذي أوجده من عدم؛ فكل ما يملكه ليس ملكه حقيقة وليس له فيه تأثير، وإنما ملك من أوجده من هذا العدم. والإنسان يتصرف فيه ليس تصرف المالك وإنما تصرف العبد المأمور بالفعل والمنهي عن آخر، ولهذا لا يباح له التصرف إلا وفق أوامر المالك الحقيقي ونواهيته وهو الله عز وجل؛ فكيف يأمن على فقده شيء لا يملكه أصلاً؟

الثاني: أن مصير الإنسان ومرجه هو إلى الله - تعالى - وأنه لا بد أن يترك الدنيا وراء ظهره، ويأتي ربه يوم القيامة فرداً، كما خلقه أول مرة، بلا أهل ولا مال ولا ولد، ولكن يأتيه بالحسنات والسيئات فقط، فإذا كانت هذه بداية العبد ونهايته؛ فكيف يفرض بولد أو مال أو غير ذلك من متاع الدنيا، وكيف يأمن على عزيز فقده، أو مال خسره.

إن هي كل قرية وهي كل مدينة بل هي كل بيت من قد أصابته مصيبة؛ فمنهم من أصيب مرة، ومنهم من أصيب

المصيبة هي النكبة التي تقع للإنسان وإن كانت صغيرة، وهي المكروه أيضاً، وهي كل ما يؤدي المؤمن.

يقول - تعالى - : ﴿ وَنَبِّئِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٦﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٥٧﴾ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ [البقرة: ١٥٦ - ١٥٧]. كلمات الاسترجاع في هذه الآية هي: «إنا لله وإنا إليه راجعون»، هذه الكلمات هي ملجأ ذوي المصائب وملاذمهم، فلا يتسلط الشيطان عليهم ولا يوسوس لهم بما يزيد من شدة مصائبهم. وهي من أبلغ علاج المصائب وأنقذه للإنسان، وهي جامعات لعاني الخير والبركة؛ يقول المصاب: «إنا لله» توحيد وإقرار بالعبودية وأسلمك لله، وقوله: «وإنا إليه راجعون» إيمان بالبركة بعد الموت، وإيمان أيضاً بأن الله له الحكم في الأولى وله المرجع في الآخرة؛ فهي كلمات تعني: اليقين بأن الأمر كله لله، وأنه لا ملجأ منه إلا إليه.

وتتضمن هذه الكلمات - كما يقول العلماء - أصليين عظيمين إذا عرفهما المصاب خففت عنه شدة ما أصيب به: **الأول:** أن يعرف المصاب ويوقن بأن نعمته وأهله وماله وولده كلها ملك لله - تعالى - حقيقة، وأن الله - تعالى - قد

مزاراً، ولا يتقطع هذا حتى يأتي على جميع أهل البيت حتى المصاب نفسه فيصاب أسوءً بأمثاله ممن تتقدمه؛ فإنه إن نظر يمنة فلا يرى إلا محنة، وإن نظر يسرة فلا يرى إلا حمرة. وذكر العلماء أن ذا القرنين لما رجع من مشارق الأرض ومغاربها وبلغ أرض بابل مرض مرضاً شديداً، فلما شمر بدنسوا أجله كتب إلى أمه: يا أماه اصنعي طعاماً، واجمعي من قدرت عليه، ولا تأكل طعامك من أصيب بمصيبة، واعلمي هل وجدت لشبيهاً قراراً باقياً وخيلاً دائماً؟ إني قد علمت يقيناً أن الذي أذهب إليه خير من مكاني. فلما وصل كتابه إلى أمه صنعت طعاماً وجمعت الناس وقالت: لا تأكل هذا من أصيب بمصيبة، فلم يأكل أحد من هذا الطعام، فأدركت ماذا كان يقصد ولدها، فقالت: من يبتلك عني أنك وعظمتي فانتظمت وعزيتي فتعزيت، فملك السلام حياً وميتاً. ولو فتش المصاب العالمة لرى فيه إلا مهلباً؛ إما بفوات معسوب أو حصول مكروه؛ فسرور الدنيا - كما يقول العلماء - أحلام نوم أو كطلّ زائل؛ إن اضحكت قلباً أبكت كثيراً، وإن سررت يوماً سابت دهرًا، وإن تمت قلباً منعت طويلاً، وما جلبت للشخص في يوم سروراً إلا خبات له في يوم آخر شغوراً. وقال العلماء أيضاً: ما كان ضحك قط إلا كان بعده بكاء.

ورغم ذلك كله؛ فإن في قصة أم سلمة - رضي الله عنها - بشارات مضية لنذوي المصائب. قالت أم سلمة - رضي الله عنها - : «سمعت رسول الله ﷺ يقول: ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول: إنا لله وإنا إليه راجعون؛ اللهم أجزني في مصيبي وأخلف لي خيراً منها إلا أجزه الله في مصيبته وأخلف له خيراً منها، قالت: فلما توفي أبو سلمة قلت: من خير من أبي سلمة صاحب رسول الله ﷺ؟ قالت: ثم عزم لي قتلها، فتزوجت رسول الله ﷺ»^(١).

المقصود هنا: أن هذا تنبيه على قوله - تعالى - : ﴿يَنْصَرِ الضَّالِّينَ﴾ بآته - تعالى - يُخَلِّفُ المصاب كما أخلف لأم سلمة - رضي الله عنها - بدل زوجها أبي سلمة - رضي الله عنه - رسول الله ﷺ حين أبتعت المنة وقالت ما أمرت به ممثلة طائعة مؤمنة بأن البر والخير فيما قاله الله ورسوله ﷺ. وأن الضلال والشقاء في مخالفة الله ورسوله ﷺ، فلما علمت - رضي الله عنها - أن كل خير في الوجود سواء

كان عاماً أو خاصاً؛ فهو من جهة الله ورسوله ﷺ، وأن كل شر في العالم أو كل شر مضطرب باليد ضيبي مخالفة الله ورسوله ﷺ؛ قالت هذه الكلمات فحصل لها مراقبة الرسول ﷺ في الدنيا والآخرة.

وقد يتحقق للإنسان بكلمات الاسترجاع منزلة عالية وثواب جزيل؛ فإن الله - تعالى - يقول للملائكة: «ماذا قال عبيدي؟ (أي: عند الصيبة) فيقولون: حمدك واسترجع، فيقول الله - تبارك وتعالى - : ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة وسمّوه بيت الحمد»^(٢).

والذي يسترجع عند المصيبة عليه صلوات من ربه (أولاً)، ورحمة منه (ثانياً)، وهو من المهتدين (ثالثاً)، كما جاء في قوله - تعالى - : ﴿وَنَصِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٥] «أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْتَخِرُونَ» [البقرة: ١٥٥-١٥٧]. وقال عمر - رضي الله عنه - في ذلك: نِعَمُ العَدْلانِ ونِعَمُ العُلوةِ، فأراد بالمعدين الصلوات والرحمة، وبالعُلوة الهداية. وقيل فيها أيضاً: المراد استحقاق الثواب وتسهيل المصاب وتخفيف الحزن ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾؛ فالصلاة من الله الرحمة، ومن الملائكة الاستغفار، ومن آدمي التضرع والدعاء. وقال العلماء: صلاة الله شأؤه عليه عند الملائكة، وصلاة الملائكة الدعاء.

ومن أعظم البشارات كذلك: أن من أصيب بمصيبة ثم تذكرها بعد مدة طويلة فجدد لها استرجاعاً وصبراً كان له عند الله من الأجر كلما تذكرها واسترجع.

قال الإمام أحمد في مسنده: عن النبي ﷺ قال: «ما من مسلم ولا مسلمة يصاب بمصيبة فيذكرها وإن طال عهدها - قال عباد: هتم عهدها - فيُجَدِّدَ لذلك استرجاعاً إلا جُدد الله له عنه ذلك فأعطاه مثل أجرها يوم أصيب بها»^(٣).

وقال مسعود بن جبير: ما أعطي أحد في المصيبة ما أعطي هذه الأمة - يعني (إنا لله وإنا إليه راجعون) - ولو أعطي أحد لأعطي نبي الله يقرب - عليه السلام - ألم تسمح قوله في فقد يوسف: ﴿يَا أَسْفَى عَلَى يَوْسُفَ﴾ [يوسف: ٨١]، أولئك - أصحاب هذه الصفة - ﴿عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْتَخِرُونَ﴾ [البقرة: ١٥٧].

الأسرة

وبناء الأسرة

د. محمد بن عبد الله الدويش

dweesh@dweesh.com

هي تنمية لغة الطفل في هذا الإطار يعمش صراعاً بين خيارين: السكوت كرهاً عن حقوقه، أو المطالبة بها بلغة تخرج عن حدود اللباقة.. الخضوع للسلطة دون اقتناع، أو التمرد عليها.. مسايرة الآخرين في أخطائهم، أو النقد الجارح لهم. وربما امتدت هذه الآثار حتى بعد اكتسابه للملم والثقافة؛ حيث يظهر أثر الخلل في بنائه اللغوي في كتاباته ومحاوراته وردوده.

ومن الوسائل المهمة التي تسهم في تحقيق البناء اللغوي والسليم للطفل ما يلي:

- القدوة الحسنة من الوالدين في الحوار بينهما والتعامل مع الآخرين؛ فهاكذي الشيء لا يعطيه.
- ما يتلقاه من تواصل لغوي من قبل والديه؛ فالرقي في التعبير بين الوالدين وأطفالهم له أثر في نمو التعبير اللغوي لدى الطفل، واكتسابه التعبير اللغوي الإيجابي، ومن مجالات ذلك:

- اختيار المفردات الملائمة وتجنب المفردات غير اللائقة.
- استخدام الكتابة والتعرض عما يفحش ذكره.
- وصف الطفل والأطفال بالأنفاظ التي تعطي دلالة لغوية إيجابية؛ كـ (الطفل) بدلاً من الأنفاظ العامة الشائعة التي تعطي إيحاء سلباً.

- التمسك بالإيفال في العامة؛ سواء كان ذلك في المفردات أو التراكيب والصياغة، ولا يعني ذلك استخدام الفصحى بصورة صارمة؛ فيمكن استخدام (عامية المثقفين).
- التقويم الإيجابي للأداء اللغوي غير المناسب من قبل الطفل، وتزويده بالبدائل الإيجابية دون لوم أو تعنيف، ومن ذلك على سبيل المثال: (هل قصد كذا وكذا؟) (لا ترى أنه لو تم التعبير بالجملة الآتية..).

- تقديم مواد مسموعة ومرئية للطفل تثير لغته وتوسع خيارات التعبير اللغوي لديه.
- ومعالجة هذه المقالة تضيق عن استيعاب الوسائل والأساليب المناسبة في ذلك.

تعمل الأسرة مؤسسة تربية لها أهميتها في تشكيل شخصية أولادها؛ ودورها في صياغة شخصية الأولاد أوسع بكثير مما نقترب.

وحيث نتحدث عن الأسرة يتصرف ذهن كثير من الناس إلى دورها في التربية على الدين، والبناء السلوكي سلباً وإيجاباً، واكتساب المادات الحسنة وغير الحسنة. وهي مجالات لها اعتبارها وأهميتها البالغة، ولكن ثمت تأثر بالغ للأسرة قلما يُقطن له.

إن الأسرة تبني الشخصية بناءً يبقى أثره على المتعلمين لها في مستقبل حياتهم، ويتحول إلى جزء من شخصيتهم شعروا بذلك أو لم يشعروا. ومما يزيد من خطورة هذا الدور أن كثيراً من عوامل البناء وأدواته غير منظورة ولا مقصودة للأسرة؛ فهي تندرج ضمن إطار المنهج الخفي. ومن مجالات البناء المهمة في الشخصية: البناء اللغوي، وهو أوسع من مجرد اكتساب مفردات اللغة والقدرة على النطق بها والتواصل من خلالها.

ولئن كان إقناع الفرد المفردات اللغة وتوظيفها الصحيح نوعياً وصرفياً من مهمة المدرسة؛ فإن للأسرة تأثيراً بالغاً في البناء اللغوي قلما يلقى العناية الكافية.

في الأسرة يعلم الفرد ما يلي:

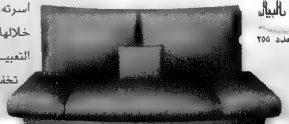
- التنبؤ عن الحقوق بلغة واضحة جلية مراعية الأدب والدوق.

- بيان رأيه، أو الاعتراض على قرار يتخذ بشأنه من سلطة أعلى.

- انتقاد مواقف الآخرين وبيان أوجه القصور في تصرفاتهم بلغة بعيدة عن التجريح والتقص.

- الدقة في التعبير عما في نفسه.. إلخ.

إن هذا التوظيف للغة يكتسبه الطفل سلباً وإيجاباً من أسرته، ويتعلم من خلالها أساليب التعبير، وحيث تخفق الأسرة





www.tayba.fm

إذاعة طيبة



1

رسائل الكُنُوت

2

رسائل الفتاوى

3

رسائل المرأة المسلمة

4

رسائل أشراح الروح

5

هذا البيت يا سنييتي

6

مفاتيح كلمات القرآن الكريم

7

مناقشة المرأة

8

مهارات النجاح

9

حكم وأمثال

للإشتراك في خدمة رسائل

جوال طيبة

أرسل رسالة نصية SMS

تحتوي على رمز الخدمة

إلى الرقم 1030

طريقة إلغاء الخدمة

أرسل حرف U زائداً

رقم الخدمة

عبر شبكتي

سوداني و زين



سوداني
sudani



الآزمة المالية

مبادئ الاقتصاد الإسلامي

أ. د. جعفر شيخ إدريس

jsidris@gmail.com

من خبرتهم في مجال المصارف ليبيّنوا أن هذا أمر ممكن، بل ليقترحوا الطرائق العملية لتفكيده. وكان من الطبيعي أن يسفر منهم المقلّدون لكل ما هو غربي؛ الذين يظنون أن كل مؤسسة غربية سياسية كانت أو اقتصادية أو ترويية أو غير ذلك هي من لوازم العصر، وأن كل بديل لها إنما هو خرافة أو شيء قد عفى عليه الزمن. لكن هؤلاء الرواد كانوا على يقين من صحة ما يقولون، ولذلك استمروا في كتاباتهم عن البنوك غير الربوية غير عابئين بأقوال هؤلاء المعيان.

ثم تطوّر الأمر إلى أن صارت المؤتمرات تُعقد عن الاقتصاد الإسلامي، ربما كان أولها المؤتمر الذي عُقد في مكة المكرمة في عام ١٣٩٥هـ (١٩٧٥م) تحت عنوان «المؤتمر الأول للاقتصاد الإسلامي» الذي تشرفّت بحضوره.

ثم إن بعض رجال المال الذين اقتنعوا بالفكرة أقدموا على وضعها موضع التنفيذ، وربما كان بنك دبي الإسلامي أولها، ثم تبعه أو زامنه بنك فيصل الإسلامي، وقد اعترض

من النتائج المعجبة للآزمة المالية التي بدأت في الولايات المتحدة ثم أخذت تجتاح أوروبا والعالم من ورائها؛ أنها لفتت أنظار كثيرين من رجال الاقتصاد والسياسيين في أوروبا إلى مبادئ الاقتصاد الإسلامي وإمكانية أن يكون بديلاً للنظام السائد وعلاجاً لما تسبّب فيه من مشكلات.

وقصة الدعوة إلى بناء المؤسسات الاقتصادية الحديثة على أسس من مبادئ الاقتصاد الإسلامي؛ قصة فيها كثير من الروعة، قصة جمعت بين الدعوة بالأدلة العلمية والأمثلة العملية؛ فكتب الله لها نجاحاً كبيراً. بدأت هذه القصة في الخمسينيات الميلادية من القرن الماضي فيما أذكر. فقد دعا خبراء اقتصاديون إسلاميون في مصر وباكستان - وربما في أماكن أخرى لم أطلع عليها - إلى ما أسموه بـ (المصارف غير الربوية)، وكان من أبرزهم: الاقتصادي الباكستاني نجاتي صديقي. ولم تكن دعوتهم دعوة مجردة إلى الأخذ بالمبادئ الإسلامية، بل إنهم استفادوا

الإسلامي لن يقف عند حدود الاقتصاد، بل لا بد أن يقول بعض العقلاء لأنفسهم: إذا كان هذا الدين صحيحاً في نظره إلى الاقتصاد، وإذا كان الأخذ بمبادئه سينجينا من هذه الكوارث الاقتصادية؛ فربما كان حقاً في جوانبه الأخرى أيضاً. ربما قال بعض العقلاء منهم هذا؛ لا سيما إذا رأوا كيف أن ما حدث لبنوككم هو صورة حسيّة للمعقّد الذي ذكره الله - تعالى - في قوله: ﴿يَحِقُّ لِلَّهِ الزَّيْلُ﴾ [البقرة: ١٣٦]. وهل رأيت من معقّد أكثر من أن تفسد مؤسسات جمعت البلايين من الأموال بالريا ثم صارت تحتاج إلى إنقاذ؟

ولذلك فإنهم قد يدخلون في دين الله من هذا الباب، وهذا نعم بالأمر للمستغرب؛ فإن أبواب الدخول في الدين متعددة، لكن كل داخل من باب يجد نفسه مع الداخلين من الأبواب الأخرى في باحة الحق الواسعة.

أقول بشيء من الأسى: إذا كانت هذه الأمثلة القليلة لمؤسسات اقتصادية إسلامية قد جذبت هذا الانتباه الكبير؛ فكيف لو أن البلاد الإسلامية جميعاً كانت قد بنت حياتها الاقتصادية كلها على أسس من شرع الله تعالى؛ فضربت للناس مثلاً عملياً على تقوى التعاليم الإسلامية في مجال الاقتصاد على مبادئ الرأسمالية والاشتراكية، وأظهرت في إسماع البشرية كما لم يفعل أي من تلك الأيديولوجيات الغربية. ولكن إذا لم تفعل في الماضي فلعلها تدرك الآن خطأها وتعود إلى هدى ربها.

وإخواننا العلماء الذين كانوا قد أجازوا لإخوانهم المسلمين في بلاد الغرب أن يقترضوا قروضاً ربوية لشراء البيوت؛ لتعلم الآن يراجعون موقفهم، ويرون بإخوانهم المسلمين أن يشاركوا في معاملات تؤدي إلى مثل هذا الفساد في الأرض الذي كان نتيجة المعاملات الربوية في المصارف الغربية.



على الفكرة في صورتها العملية أصحّاء البنوك الربوية التقليدية، وحاولوا أن يحاربوها، كما اعترض عليها بعض المتدينين الذين يظنون أنه لا يكون الشيء إسلامياً إلا إذا كان أمراً لا نقص فيه، فبدؤوا لذلك يتتبعون مواطن الخل فيها، ويجعلون ذلك وسيلة لحاربتيها. ولا زلت أذكر كيف أن بعضهم ذكر لشيخنا الشيخ عبد العزيز بن باز بعض مواطن الخل هذه في ندوة عامة عُقدت في الرياض لمناقشة قضية البنوك الإسلامية؛ فكان ردّ الشيخ الفقيه كاملاً فعواء أنها مع عيوبها خير من المصارف الربوية البهتة.

ثم تعددت هذه المصارف الإسلامية وانتشرت - بحمد الله تعالى - في كثير من بلدان العالم الإسلامي، ثم في سائر بلاد العالم، ومن بينها: أوروبا وأمريكا، فهرها بعض من خيرة الاقتصاد ومن عامة الناس.

واستمرت فكرة المصارف غير الربوية تتطور على الصعيد العلمي النظري وعلى الصعيد العملي. وأعرف شباباً مسلمين اختصوا بعلم الاقتصاد في الجامعات الأمريكية كانت رسائلهم عن الربا وفوائدها من المعاملات المالية الحديثة؛ بل إن بعض الجامعات بدأت تهتم بمبادئ الاقتصاد الإسلامي وظلت تعقد عنه منتديات سنوية كان آخرها المنتدى الثامن الذي عُقد في أبريل من هذا العام الميلادي والذي يحدّثنا عنه الأستاذ المسلم علي خان - أستاذ القانون في إحدى الجامعات في ولاية كنساس في الولايات المتحدة - فيقول: إن التمويل الإسلامي بدأ يجذب أنظار كثير من الأكاديميين، وإن كثيراً من الذين شاركوا في المنتدى كانوا يتصاممون عما إذا كان الأخذ بمبادئ التمويل الإسلامي سينقذ المصارف الأمريكية من التصدّع الذي تعانيه الآن^(١).

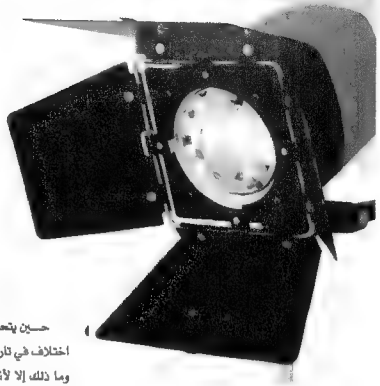
ثم جاء الحدث الذي روّجه وكالة الأخبار الإسلامية والذي تقول فيه:

دعا مجلس الشيوخ الفرنسي إلى ضمّ النظام المصرفي الإسلامي إلى النظام المصرفي في فرنسا، وقال المجلس في تقرير أعدته لجنة تُعنى بالشؤون المالية في المجلس: إن النظام المصرفي الذي يعتمد على قواعد مستمدة من الشريعة الإسلامية مريح للجميع؛ مسلمين وغير مسلمين. وسيسرّع هذا الخبر كثيراً من المُلمّانيين في بلادنا، وحق للمُلمّانيين أن ينزعجوا؛ لأن النشاء على مبادئ الاقتصاد

(1) <http://www.counterpunch.org/khan09272008.html>.



أزمة كفارات



د. عبد الكريم بكر

www.islamtoday.net/bakkar

حين يتحدث الناس عن أزمة؛ فإن من الطبيعي أن يكون هناك اختلاف في تاريخ تلك الأزمة وفي أسبابها وحجمها والمخرج منها... وما ذلك إلا لأنهم ينظرون إلى الوضع من زوايا مختلفة، ويستخدمون مفاهيم ومعايير متباينة، وإن من سنن الله - تعالى - أن كثيراً من الأشياء يكون في مرحلة من المراحل عبارة عن أمنية وحلم، وإذا به في مرحلة تالية يتحول إلى عبء ومُشْكِل، وعلى كل حال فإن الحديث عن الأزمات يُعدُّ شيئاً إيجابياً؛ لأننا في الغالب لا نترك أن هناك أزمة إلا من أفسق ما لدينا من حلول لتلك الأزمة، حتى إن من الممكن أن يقال: كلما تضجعت الحلول المطروحة لمشكلة من المشكلات تحسّنت بصيرتنا في رؤيتها، وقوي الإجماع على الحكم بوجودها...

إن وجود الأزمات في حياتنا شيء مألوف، والعالم عبر التاريخ تقدّم من خلال الأزمات أكثر من تقدّمه من خلال الرخاء؛ وله - تعالى - في خلقه شؤون.

نحن نعرف أن الدعاة والمثقفين المسلمين عامة دخلوا مجال الإعلام في وقت متأخر نسبياً، وكان تأخرهم الأكبر في الدخول إلى الإعلام المرئي، وذلك لعند من الأسباب المتوقعة، ونحن نشاهد اليوم توجّهاً واضحاً إلى إنشاء الفضائيات الإسلامية، وهذه ظاهرة تبعث على الاعتباط - في الجملة - وكان الناس أدركوا أنهم فرطوا في الماضي في هذا الشأن، فأخذوا يعوّضون اليوم عن ذلك، ويستدركون شيئاً مما فاتهم.

استمر في التجدد.

ما العمل؟

لا نستطيع بالطبع أن نحصل على حلول مثالية في بيئة غير مثالية، لكن تظل هناك فرصة لعمل شيء ما. ومما يمكن عمله الآتي:

١ - التركيز على الكيف، وليس على الكم؛ إذ إن بث قناة مدة ست ساعات من البرامج الممتازة خير من بث برامج هزيلة على مدار الساعة.

٢ - نحن نريد أن يتجه من يريد الانخراط في الإعلام المرئي إلى أن يفكر في إمكانية فتح مؤسسة للإنتاج الإعلامي عوضاً عن إنشاء فضائية، حيث إن التكاليف أقل، والحاجة إليها ماسة.

٣ - يشكل التدريب أحد الحلول لندرة الكفاءات، وربما صار المطلوب أن يُقدّم لتخصصات الفضايات نوع جديد من التدريب، هو التدريب الفكري، أي: العمل على ارتقاء المضمون الذي يطرحه المتحدث وطريقة صياغته الداخلية وإثرائه بالمحركات العقلية الثيرة، وهذا غير مألوف لدينا، لكن يبدو أنه لا بد من الصيرورة إليه.

٤ - الإبداع في البرامج والإبداع في المعالجة والإبداع في فهم الذائقة الثقافية للمشاهد والتلاؤم معها... كل هذا مما تَمَسُّ إليه الحاجة، وقد يكون من الملائم أن تملن فضائية أو مجموعة فضائيات إسلامية عن جائزة سنوية تُعطى لأفضل البحوث التي تساعد على تطوير البث الفضائي الإسلامي.

الانتباه إلى وصناعة الإعلام المرئي اليوم من الأمور المستعجلة التي لا تتمتع بالتأخير، والتعاون في سبيل معالجة هذه الوضعية مطلوب من كل القادرين عليها. والله المستعان.

التلفاز صناعة غريبة، ولم يتم إنشاؤه في الأساس من أجل التعليم، وإنما من أجل الترفيه وملء أوقات الفراغ بشيء ممتع، ومن هنا فإن استخدامه في الدعوة يحتاج إلى مهارة وكفاءة وإبداع..

الأزمة التي تلوح في الأفق الآن تتمثل في حاجة عشرات الفضائيات الإسلامية إلى متحدثين من الطراز الرفيع؛ حتى يتمكنوا من جذب المشاهدين متابعة تلك الفضائيات، والذين يُحسِنون التحدث إلى الناس في الإعلام المرئي دائماً قليلون؛ بسبب حساسية هذا النوع من الإعلام وقسوة شروط النجاح فيه، وإذا تأملنا في أحوال كثير من الفضائيات الإسلامية؛ فإننا سنجد أنها تعاني من ضعف الميزانيات، حيث إن أديراء المسلمين لم يكتشفوا بعد أهمية التحولات الاجتماعية التي يُحدثها الإعلام اليوم، وهذا الضعف في التمويل أدى بالطبع إلى ضعف الأجهزة الإدارية وإلى المعجز عن اجتذاب الكفاءات الإسلامية المتوفرة، وهي على كل حال شحيحة، وهذا سيضطر كثيراً من القنوات إلى أن تخفض شروطها ومواصفاتها في جودة المروض وفي سوية المتحدثين، بل إن تلك القنوات دخلت فيما يشبه الحلقة المفرغة؛ فهي تحتاج إلى المشاهدين كي تحقق أهدافها في نشر الدعوة، وهي في حاجة إليهم حتى تجتذب المعلنين التجاريين الذين سيدهون المال المطلوب لاستمرار القنوات في عملها. واجتذاب المشاهدين لا يتم إلا من خلال تميز ما تقدمه القنوات وطول مستواها، وهذا يحتاج إلى مال، فوقع الدور؛ كما يقول المناطقة.

إن المتحدث حين ينتمي إلى تيار معين؛ فإن إخفاقه يسيء إلى سمعة ذلك التيار، ويؤشّر الصورة المتطلبة عنه في أذهان الجماهير، وهذا ما يحدث الآن؛ حيث إن بعض المتحدثين في الفضائيات يحاولون التأثير في الناس عن طريق الإغراق في الحديث بالمعامية واللهجات المحلية، وبعضهم يحاول ذلك عن طريق التعميق اللفظي المجوّف من الأفكار والمعاني العظيمة، وبعضهم يعتمد إلى سوق الحكايات والغرائب... والقادم أعظم!

إن من المهم أن ندرك أن الإنمسان كائن مستهلك، يستهلك الأفكار والأساليب والأشكال... كما يستهلك الأغذية والملابس، أي: إن المتحدث الذي يثير إعجاب الناس اليوم قد لا يستطيع إثارة إعجابهم غداً؛ إلا إذا تجدد هو، أو قُلُّ.



القمة تكفي لأكثر من واحد

إبراهيم الحيدري^(*)

alhaidari@hotmail.com

وهو كذلك معفز غير مكلف لشخص هم أولئك الذين يترفعون على القمم لتحسين مستمر ل مهاراتهم ومواصلة المسيرة في الرقي بقدراتهم، عندما يعلمون أن هناك من يشاركونهم القمة.

إذا ما تقوّم هذا الشعار شاخو القمم فإن عملاً جماعياً تكاملياً من المرفوع أن يتحقق بينهم ليكون مثلاً رائماً لبقية الناس، وهو ما يمتدح في انتشار مفهوم العمل الجماعي، ويعاصر مفهوم الفردية التي تسيطر على مجتمعاتنا في مستويات التفكير والتدبير.

(القمة تكفي لأكثر من واحد) شعار قد يهّم صالحي الناس ومصالحهم؛ لأنهم أولى بالصدارة والأفضل على الريادة بما يحملونه من مبادئ نبيلة وقيم ترقى عن حظوظ الدنيا وأطماعها. لكنه لا ينطبق على الأفراد فنحسب بل حتى على المنظمات والهيئات داخل الحرم الخيري والدعوي بالخصوص؛ فوجود منظمة خيرية ناجحة في مجال ما لا يعني توقف الآخرين عن إيجاد منظمة أخرى مشابهة؛ لمسيب بمسيب ومنطقي هو أن المجال يستوعب أكثر من منظمة ناجحة.

إن الرسالة التي تحاول أن تنبأ هذه الأسطر ليست القناعة بـ (أن هناك أكثر من قمة) بل أن (القمة الواحدة تكفي لأكثر من واحد).

اعتاد كثير منا عندما يرسم قمة جبل أن يرسمها على شكل رأس مدبب لا يستوعب سوى موطن قدم واحدة. ويبدو أن هذا النسق التفكيرى صاحب كثيراً منا في نواح كثيرة من حياتهم؛ فالمكانة الاجتماعية والتعليمية والمهنية التي صادرة ما تصاع على وزن (أفضل) ينبغي عند كثير ألا يحتلها سوى اسم واحد فقط، فهناك في مغيلتنا شخص واحد هو من يستحق أن يطلق عليه (أبلغ خطيب)، وشخص واحد يحمل لقب (أفضل مدير)، ومكان يهتم لأحسن جراح... وهكذا. وتطوّر عند قليل منا لكهم من المؤثرين في هذا النسق التفكيرى لتكون المداولة لديهم بالمقلوب، وأصبحت القناعات تُبنى والنصائح تُسدى بأنه إذا تمكّن شخص فذلك في مجال ما فابتعد عن مجال آخر غيره.

إلا أن كثيراً مما اعتدنا عليه ليس بالضرورة صحيحاً؛ فالقمة في أكثر جبال الأرض مسطحة وتكفي لأكثر من شخص، وهي كذلك في كثير من المجالات تستوعب أكثر من متقن ومجيد.

هذا الشعار من شأنه أن يخفّف من حدة امراض المنافسة التي قد تتولد لدى متسلقي الجبل الواحد إذا ما أدركوا أن القمة التي يستهدفونها تستوعبهم جميعاً، وتستوعب آخرين معهم.

(*) ماجستير في الإدارة، باحث في إدارة العمل الخيري.



مقن الانتشار في

البحر الأحمر

الوكيل الحصري

بالبصرة

لإعلانات محلة

البيان

النظام الليبرالي يقود إلى مجزرة اقتصادية عالمية

أجرى الحوار: مجلة البيان

ألبال: ما مشكلة التمويل العقارية بصورة

مبسطة للقارئ غير المتخصص؟

بدأت المشكلة منذ ما يزيد على أربع سنوات، حين قامت البنوك التجارية كما هو المعتاد من عملها بتقديم قروض لمعاملها لشراء مساكن وعقارات، وحيث إن تلك الفترة (من عام ٢٠٠٢م إلى ٢٠٠٦م) كانت الفائدة الربوية قليلة، وواكب ذلك ارتفاع شديد في أسعار العقارات؛ فتلاقت رغبة الناس في الشراء قبل مزيد من الارتفاع، مع رغبة البنوك في تمويل شراء العقارات. ومن المعلوم أن الفائدة إذا كانت قليلة فإن حصول البنوك التجارية على السيولة يكون أيسر. وحيث إن درجة ملالة العملاء تختلف قوة وضعفاً، فمع سهولة الحصول على السيولة تتساهل البنوك التجارية عادة مع المقترضين، وتقبل منهم ذوي ملالة أقل فأقل. وقد تنافست البنوك على تشغيل تلك السيولة، خاصة أنهم يقرضون بسعر فائدة أعلى بكثير من الفائدة التي يقرضون بها. فقد يقرض البنك بسعر فائدة ٣٪، ويقرض بسعر ٨ أو ٧٪. فكانت مجالاً ضخماً لأرباح البنوك في تلك الحقبة.

ومن هنا بدأت المشكلة، ولكنها لم تتبلور إلا حين تراكمت ديون البنوك التجارية وتغيرت أسعار الفائدة وأسعار المقارات، فمع بداية عام ٢٠٠٦م تحريياً بدأت أسعار الفائدة بالارتفاع،

الدكتور محمد بن سعود العصيمي

الأقتصاد والتمويل - صاحب موقع الريح الحار

وبدأت أسعار العقارات بالانخفاض، وقد أوجد ذلك مشكلة كبيرة لذوي الملاة الضعيفة، فدخلهم لا تكفي لسداد الديون التي تزداد مع ازدياد الفائدة - إذ من المعلوم أن أقساط السداد بفائدة متغيرة تزيد مع زيادة سعر الفائدة - ولم يكن أمام أصحاب العقارات خاصة مع استمرار انخفاض قيمتها إلا أن يتفوهوا عن السداد ويتركوا البنك مع العقار المرهون. وقد سبب ذلك مشكلة كبيرة للبنوك التجارية والبنوك الاستثمارية التي تشتري ديونها.

أليبال: عفواً؛ ما المقصود بالبنوك الاستثمارية؟

الفرق بين البنوك التجارية والاستثمارية أساسي ومهم، فالبنوك التجارية هي التي تقبل ودائع العملاء وتشكل بها لصالح البنك، مع إتاحة الرصيد للمعمل في أي وقت. والبنوك الاستثمارية لا تقبل الودائع، ولكنها تعمل في الوساطة في الأسهم وتشتري المسندات، وتفتح المحافظ والصناديق الاستثمارية، ولا تقدم القروض المختلفة؛ لا الإسكانية ولا البطاقات ولا غيرها. وإن احتاجت إلى السيولة اقترضت من البنوك التجارية.

ومرجعية البنك التجاري إدارياً وإشرافياً ورقابياً للبنك المركزي، بينما مرجعية البنك الاستثماري هيئة السوق المالية، وتسمى في أمريكا هيئة السوق والأوراق المالية. وهناك فروق كبيرة في حجم القروض التي يستطيع كل نوع قبولها ومن ثم تقديمها، فعين لا يستطيع البنك التجاري أن يتحمل من الديون أكثر من ٩ أو ٨ أضعاف رأسماله؛ تميز أنظمة البنك الاستثماري أن يقبل ما يزيد عن ٢٠ إلى ٢٠ ضعفاً، والسبب واضح فمخاطر البنوك التجارية أكبر بسبب أنها تعمل في أموال المودعين، ومن ثم كانت رغبة الجهات التنظيمية في تقليص مخاطرها، بخلاف البنوك الاستثمارية التي يراد لها أن تدخل مجالات أكثر مخاطرة يحتاجها السوق، ويرغبة المستثمرين أصحاب الأموال.

وإن البنك التجاري حينما يقدم قروضه العقارية أو غيرها لمعاملته، وتظهر ميزانيته أن أصوله من الديون كبيرة؛ تلجأ هذه البنوك التجارية إلى تقليص تلك الديون خاصة طويلة الأجل؛ لأجل تخفيض المخاطر وتوحيدها، ولأجل تقديم القروض مرة أخرى وأخذ رسوم على العمليات الجديدة. ولأجل ذلك تقوم البنوك التجارية ببيع تلك الديون للمؤسسات المالية الراغبة في الحصول على مثل ذلك النوع من الديون، فتشترى البنوك الاستثمارية وغيرها، وبهذا العمل تحصل البنوك التجارية على مزيد من السيولة فتقدم مزيداً من

القروض الإسكانية أو غيرها، وهكذا دواليك.

وحيث بدأت المشكلة التي أشرت إليها من ارتفاع أسعار الفائدة وانخفاض أسعار العقارات؛ فقد بدأ معدل عدم السداد بالازدياد، وهو ما جعل المؤسسات المالية التي اشترت تلك الديون - خاصة البنوك الاستثمارية - تضطر إلى قبول العقارات المرهونة بدلاً عن السداد. وحيث إنها لا بد أن توزع أرباحاً لعمالها نهاية الفترات المالية الربعية أو السنوية؛ فكان لا بد من بيع بعض تلك العقارات، وهو ما أوجد ضغطاً رهيباً على أسعار العقارات، وأدخل السوق العقارية في دوامة؛ فتنووا الملاة الرديئة يزداد عددهم، وأسعار الفائدة ترتفع، وأسعار العقارات والمساكن تزدد انخفاضاً. وحين تصبح خسائر أي مؤسسة مالية أو بنك أكثر من رأسماله فلا بد أن يزيد رأسماله أو يقتصر، ولكن السوق بدأت تستوعب حجم المشكلة وضخامتها فلم يقدم أي بنك قروضاً للبنوك الاستثمارية، وهو ما استدعى إعلان بعضها إفلاسها وتدخل بعض الحكومات لدعم بعضها.

أليبال: هل هناك مشكلات مشابهة في السابق؟ وكيف تم

التغلب عليها؟

مشكلات الاقتصاد العالمي والأمريكي على وجه الخصوص كثيرة تاريخياً، وسأعرض أهم ما مر على الاقتصاد الأمريكي. ويكاد يجمع الاقتصاديون على أن أكبر مشكلة مرت على الاقتصاد الأمريكي هي مشكلة الكساد العظيم، بين عامي ١٩٢٩-١٩٣٣م. ولقد كانت هلعاً أزمة من العيار الثقيل، واتخذت بعدها الحكومة الأمريكية حزمة من التدابير والتحسينات على سياسات وإجراءات المؤسسات المالية الحكومية والتجارية. وقد أدت الأزمة إلى انهيار سوق الأسهم بسبب ضخامة المبالغ المستثمرة في مضاربات السوق خاصة بعد تقديم البنوك التجارية قروضاً لتلك المضاربات، وانهار معها ٩٠٠٠ بنك تجاري، وبلغ البطالة في الشعب الأمريكي أكثر من ٤٠٪. ومن أهم الحلول التي طرحت لتلك الأزمة تقوية صلاحيات البنك المركزي الأمريكي، وإنشاء شركة عام ١٩٣٩م لإدارة الموجودات الضعيفة التي تعود لآلاف مؤسسات الادخار والإقراض والبنوك الفاشلة في الولايات المتحدة، كذلك أنشئت شركة التأمين على ودائع البنوك التجارية (يحد أقصى مائة ألف دولار أمريكي لكل شخص في كل بنك)، وفُصلت أعمال البنوك التجارية عن البنوك الاستثمارية، فتمنع البنك التجاري من التعامل مع ديون الشركات إصداراً وضماناً وتغطية، وسمح لها فقط في البيع الأولي للديون الحكومية

الحسابات، وفيها أُلغيت مجموعة كبيرة من الشركات الضخمة، منها: شركة إنرون، وشركة ورلد كوم وغيرها، وقد أصدر الكونغرس بعد ذلك نظاماً متشدداً في الجوانب المالية مُعَمّي (قانون ساربانس - أوكسلي).

والحقيقة أن الأعوام الماضية منذ بداية السبعينيات من القرن الماضي إلى يومنا هذا لم يسبق لها مثيل من حيث التقلب في أسعار السلع، والعملات، والمقاربات، والأسهم، وتكرار الأزمات المالية وشدها، وقد صاحبها كثير من المنتجات المالية التي تقوم على المجازفة والرهان والحظ، وانتشرت انتشار النار في الهشيم، وقد ساعد على ذلك عاملان مهمان:

الأول: برامج الحاسب الآلي التي مكنت المبرمجين من تصميم ما يشاؤون من نماذج رياضية مالية ومؤشرات، وتصميم منتجات مالية مبنية عليها، وهو ما جعل المنظر يشبه لعبة أكثر منه استثماراً مالياً ذا مغاطر، فمثلاً: تطور حجم المشتقات المالية من ١٠٠ تريليون دولار عام ١٩٩٨م إلى ٣٣٠ تريليون عام ٢٠٠٥م. ولك أن تتصور حجم هذا المبلغ وماذا يحدث لو أن الأساس الذي قام عليه انهار، كما هي الحال المشاهدة الآن.

والعامل الثاني: التطبيق الليبرالي المتطرف في الجهات المشرعة والمنظمة في الولايات المتحدة، والتي تقدّس السوق ومعاييرها، وترى أنها قادرة على إصلاح الفساد المترتب منها تلقائياً، بنقض النظر عن الأضرار الاجتماعية، وتقلص من الضوابط المنظمة للعمل ومن التدخل، وقد رأينا ذلك جلياً في الأزمة الحالية وأزمة فقاعة الإنترنت.

بالإضافة: هل حجم المشكلة الحالية مشابه للمشكلات السابقة؟

ذكرت سابقاً أن كثيراً من الاقتصاديين - خاصة الأمريكيين - يرون أن مشكلة الكساد العظيم أكبر مشكلة واجهها الاقتصاد الأمريكي، ولا شك أن مشكلة ولدت بظانة لنصف الشعب مشكلة كبرى، إلا أن التداعيات الدولية للأزمة الحالية - التي ما تزال في طورها ولم تتوقف - هي وجهة نظري أكبر من التداعيات الدولية للكساد العظيم، والسبب الأول في ذلك: شدة ترابط وتشابك الأنظمة والاستثمارات المالية المعاصرة بنسبة لا تقارن مع ترابطها في حقبة الكساد العظيم، والسبب الثاني: أن الاستثمارات الأجنبية داخل الولايات المتحدة في العصر الحديث أكبر بكثير منها في البلد نفسه في تلك الحقبة. والسبب الثالث وهو الأهم: أن طبيعة المنتجات المالية الأكثر تداولاً في السوق مبنية على الديون

(مستندات الخزائنة قصيرة الأجل)، وترك للبنوك الاستثمارية كل ذلك، وسمح لها أيضاً بالوساطة في عمليات الأسهم والسندات وإنشاء الصناديق الاستثمارية المختلفة في الأسهم والسندات والسلع والمقار وغيره. بالإضافة إلى ذلك منعت البنوك التجارية من فتح فروع لها في غير المنطقة التي توجد فيها، وذلك بسبب أن كثيراً من المنظرين والمحللين الاقتصاديين للأزمة في تلك الحقبة عزا سقوط البنوك التجارية إلى عدة أسباب، منها: أنها ذات فروع منتشرة، فحيث سقط أو اختل فرع أثر في الفروع الأخرى، وأدى ذلك إلى أزمة على مستوى البلد، فُرّتي جعل البنوك التجارية بدون فروع، بحيث تقلص تأثير بعضها ببعض.

الأزمة الثانية الكبيرة هي أزمة تصاقل البنوك التجارية في الولايات المتحدة في الثمانينيات من القرن الماضي، وعلى وجه الدقة بين عامي ١٩٨٥-١٩٩٢م، فقد سقط ما معدله ١٠٠ بنك سنوياً في تلك الحقبة، (من سمات أمريكا كثرة البنوك التجارية خاصة بعد قرار منع الفروع؛ ففيها تقريباً عشرة آلاف بنك مقابل ألف بنك في المتوسط للدول الصناعية، بينما في اليابان ١٠٠ بنك فقط). وقد كان أهم سبب في ذلك كثرة السيولة من جراء ودائع الدول البترولية التي تمتعت بفواض بعد زيادة أسعار البترول غير المسيوطة في تلك الحقبة، وهو ما جعل البنوك التجارية الأمريكية تقدم كثيراً من التسهيلات إلى دول أمريكا الجنوبية، والتي ما لبثت أن عجزت عن السداد، وهو ما أريك النظام المالي في الولايات المتحدة، ونشأت معه حالة من التضايق البنكي الكبير.

الأزمة الثالثة أزمة الأسواق المالية للأسهم عام ١٩٨٧م؛ وقد خسر مؤشر (داو جونز) ٢٢٪ في يوم واحد، كذلك تراجعت مؤشرات البورصات الأخرى نتيجة تداخل الأسواق المالية، وبلغت خسائر ذلك اليوم في أسواق أمريكا وحدها ٥٠٠ مليار دولار. ومرة أخرى أنشأت الحكومة الأمريكية في عام ١٩٨٩م جهازاً خاصاً أسماه (مؤسسة تصوية الائتمان) بهدف شراء الموجودات الرديئة وتصفيتها وتحويلها إلى سيولة (حلت الحكومة الجهاز المذكور في عام ١٩٩٦م).

من الجدير بالذكر أن التصحيحات المالية التي مضت شهدت محاولات قوية من النافذين في القطاع المالي من الليبراليين الاقتصاديين لإسقاط قانون الفصل بين البنوك التجارية والاستثمارية.

المشكلة الرابعة عام ٢٠٠٢م؛ وهي ما سُميت بفقاعة الإنترنت، ولازمتها أزمة شركات الاستثمارات وشركات

والمجازفة القمارية، وهذه لا بد فيها من خسائر كبيرة في حال تزعزع الثقة بها. والمشكلة التي ندعو الله ألا تحدث أن تتفاقم الأزمة - كما ينظر بعض الاقتصاديين في الغرب لتشمل أنواعاً أخرى من الدين: كدين البطاقات الائتمانية التي تزيد على ٤٥ ترليون دولار أو ديون الشركات، وإن حدثت هذه فستأكل الأخضر واليابس في اقتصاديات الغرب والبلدان التابعة له.

لأجل: هل يُفهم من عرضك السابق أن البنوك الاستثمارية أكثر المتضررين من الأزمة؟

الحقيقة أن الاقتصاد المالي العالمي مترابط إلى درجة كبيرة، وهذا من أوجه خلوطه، فحين يورق البنك التجاري محفظة دينه على شكل سندات فلا بد من تصنيفه من قِبَل مؤسسات متخصصة تعنى بتصنيف تلك السندات حتى يعرف المشتري مقدار المخاطرة فيها، أضف إلى ذلك أن كثيراً من شركات التأمين تقدم خدمة التأمين على تلك السندات، فإن عجز مشرو العقار عن السداد لزم شركات التأمين السداد. ولذلك رأينا أن أول المتضررين في هذه الأزمة هي البنوك الاستثمارية وشركات التأمين. ولكن هذه السندات لا تشتري فقط من البنوك الاستثمارية، بل تشتريها الصناديق السيادية العالمية، وشركات التأمين، والبنوك المركزية والبنوك التجارية الكبيرة، وصناديق التقاعد وصناديق التأمينات الاجتماعية، وصناديق التحوط العالمية، والصناديق الاستثمارية والمستثمرون الأفراد خاصة كبار العوائل الثرية على مستوى العالم. ومن المهم أن نعرف أن نظرية تفتت المخاطر للمحافظ الكبيرة تستدعي جعل الاستثمارات في المحفظة متنوعة حسب معايير: أهمها: نوع الاستثمار ومخاطره وأجاله والعمله والبلد المستثمر فيه. والمقصود بالنوع: هل هو عملة أو سهم أو سند أو مشتقات مالية؟ والمقصود بالخطر: التصنيف الخاص به، وهل هو من فئة (أ) أو (ب) أو (ج) حسب سلم التصنيف المستخدم؟ والمقصود بالأجال: معرفة قصد المستثمر في استثماره، وهل هو قصير الأجل (سنة) أو متوسط الأجل (من سنة إلى ٣) أو طويل الأجل؟ والمقصود بالعمله: أن يعرف المستثمر مخاطر العملة التي يعمل فيها وقتها الشرائية التاريخية والمتوقعة في فترة الاستثمار، والمقصود بالبلدان: أن يعرف المستثمر المخاطر السياسية وغيرها التي تكون لها صلة بعمولن الاستثمار. وكل تلك الجهات التي ذكرت تستثمر في سوق العملات والأسهم والسندات والمشتقات والخيارات قصيرة الأجل وطويلته.

لأجل: هل لك أن تضرب لنا أمثلة عن الشركات التي تأثرت؟

لا بد من التوضيح أولاً أن المتأثرين بالأزمة على نوعين: نوع: لا بد أن يفصح عن استثماراته وهذا في الغالب أعلن عن خسارته أو إفلاسه. والنوع الثاني: لا يمكن أن يعلن أو يعرف حجم خسارته؛ بسبب تكتمه على ذلك، ومن أهم هؤلاء: البنوك المركزية، والصناديق السيادية للدول. والسبب واضح للتكتم، فليس هناك مصلحة في الإفصاح عن تلك الخسائر، وأحياناً ليس هناك جهة ترافق تلك المؤسسات. أما الاستثمارات العائلية والأفراد فلا شك أنها ضخمة وخسارها ضخمة، ولا سبيل إلى معرفة الأرقام بدقة أبداً.

أما أسماء الشركات والبنوك التجارية والاستثمارية التي تأثرت فهي في جدول مرفق، مع إجمالي الأصول التي تديرها. ولا بد من ذكر أن الخسائر المذكورة مع ضخامتها إلا أنها لا تشمل كل الخسائر، فهناك خسائر على البنوك المركزية التي صرفتها خطط الإنقاذ في العالم، وخاصة الولايات المتحدة الأمريكية وأوروبا واليابان، ولا تقل عن ٣,٥ تريليون دولار. ثم هناك خسائر تكبدها المتعاملون في سوق الأسهم، وهي كذلك بالتريليونات، وهناك خسائر من جراء انخفاض الطلب المالي على السلع والخدمات في المستقبل القريب، وهذه ستكون ضخمة جداً.

لأجل: لو كانت المعاملات إسلامية صرفة في الولايات المتحدة هل كانت الأزمة ستعتمد؟

دعني أتحدث بمقدمة مهمة قبل ذلك، لا شك أن الربا جريمة عظيمة، وأن مسيئ ما جرى في الولايات المتحدة هو الربا، ولكن هناك أسباب أخرى، وأهم تلك الأسباب: تطبيق النظام الليبرالي الاقتصادي الخالي من كل الضوابط، وفتح جميع السبل أمام الشركات والمؤسسات المالية لارتكاب مجزرة اقتصادية عالمية تأثرت منها كل اقتصاديات دول العالم. والسبب الثاني: الكذب في تسويق المنتجات العقارية من قِبَل شركات التصنيف، ثم جريمة توسع البنوك التجارية في التمويل حتى لذوي الملاحة المالية الضعيفة. والجريمة الثالثة: كون السوق يتجه إلى الانهيار ومع ذلك فلم يحذر منه أحد، مع أن البنك المركزي الأمريكي لوحد يعمل فيه قريب من ألف محل اقتصادي؛ مع ثم ذلك أين شركات المحاسبة والمراجعة والتدقيق؟ لقد أخفقت في بيان الخطر إلى درجة أن بعض المحللين يتهمها بتضليل المستثمرين، من هنا فقد جاء تكليف وكالة التحقيقات الفدرالية الأمريكية (إف بي آي) بالتحقيق في هذه الأزمة. وقد ذكرت الأنباء الصحفية في منتصف شهر سبتمبر من هذا العام أن هذه الوكالة قد اعتقلت ٤٠٦

أشخاص لهم علاقة في احتيال عقاري بمليار دولار، واعتقلت موظفين من بنك (بيرستينرز) المتضرر ثبت جرمه في عمليات بيع على صناديق التحوط.

ومع ذلك ومع تماطلنا مع الاقتصاد الإسلامي فلا بد أن نكون منصفين؛ لأن الله أمرنا بذلك، فإن لله سنناً في الكون، ومتى ما عارض مجتمع تلك الصنن الكونية والتواميس فيصيح به عقوبة مخالفة تلك الصنن، فالجشع والمناضة على الدنيا من أخطر الأدواء التي تصيب المجتمعات والأفراد؛ كما صبح ذلك عن خير البشر ﷺ. وأسوق مثلاً على ذلك - وهو مثال قريب الحدوث - وهو مشكلة سوق الأسهم السعودية التي حدثت العام الفائت، وهناك مثال آخر حدث قبل عشر سنوات وهو مشكلة أسواق ماليزيا وجيرانها، وكذلك مشكلة سوق المناخ في الكويت قبل عقدين من الزمن أو أكثر... تلك المشكلات يوجد فيها التمويل الربوي، ولكن هناك أيضاً مخالفة صريحة لنواميس الكون والقواعد الاقتصادية المجرية.

ففي السعودية حدثت المشكلة مع تمويل إسلامي في الغالب لشراء الأسهم، ولكن البنوك التجارية أخذها الجشع الشديد كل ماخذ، فتركزت التحيل على الغارب لكل من يريد التمويل حتى لو بلغ الحد الأقصى الذي وضعه البنك المركزي (مؤسسة النقد العربي السعودي)، واحتمل كثير من الأفراد على ذلك القيد مدعوين بالجشع والريح السريع، وتساهلت البنوك في ذلك، وصبت تلك التمويلات في سوق الأسهم الزيت على النار، فأصبح السهم بأضعاف ثمنه الدفئري، ومع ذلك وُجد من الناس من يرفّ البشري بأن السوق بخير وأن الاقتصاد متين ولن ينخفض السوق... إلى آخر تلك القصص التي يعرفها أغلب المستثمرين في السوق السعودية، وبقية القصة معروفة، فانهيار الأسواق لا يلزم أن يكون بسبب التمويل الربوي فقط، بل يكفي أن يضعف أصل من الأصول بسعر أكثر مما يستحقه، مع شيء من التسويق الكاذب، وشيء من الاستثمار بطريقة القطيع وبدون تدبر.

ولكن السؤال المهم: هل لو كان الاقتصاد الأمريكي فعلاً يطبق الضوابط المالية الشرعية هل يمكن أن يحدث ما حدث؟ فأقول: إن الاقتصاد الإسلامي يمنع ما لا يقل عن ٨٠٪ من عمليات السوق المالية العالية، هليس في الشرع بيع بالربا الثابت ولا المتغير، ولا بيع للدين المالية المسندة أو المصككة أو المورقة حتى لو كانت من بيع صحيح، ولا يبيع الغرر سواء كان ذلك في بيع الخيارات أو التامين.

البيان: سمعنا عن منع السلطات المالية البيع المكشوف في أمريكا وبعض دول أوروبا؛ فهل لك أن تحدثنا عنه ولمْ منع الذي مُنع هو البيع القصير، وهو مصطلح يعني أن تبيع سهماً اليوم بسعر اليوم وتعتقد أن سعره سينخفض، على أن تبشله للمشتري بعد مدة محددة، وبعد مرور المدة؛ فإن صدق توقعك اشترت من السوق تلك الأسهم وأعطيتها المشتري؛ فتكون ربحت بناء على أن السوق حقق لك توقعك، وإن زاد سعر السهم خسرت الرهان، واشترت الأسهم بالثمن المرتفع. والذي عليه ممارسات السوق أن ذلك البيع ليس المقصود منه الشراء الفعلي، بل المراهنة على تغيرات سعره، وليس من مقصود طرفي العقد أن يقبض السهم. أما البيع على المكشوف وهو أن تبيع ما لا تملك فهو موجود، وحتى في الشرع يوجد له نظائر في بيع المسلم الحقيقي المنطبق عليه الشروط الخاصة به، ولكن ها هنا لحة مهمة جداً؛ فكثير من الاقتصاديين يمتد أن ذلك النوع من البيوع يساهم في رفع كفاءة السوق؛ فحيث يعلم كثير من المستثمرين عن بعض المعلومات عن السوق كلياً وعن السهم المعلن، فتتميل طلبات البيع القصير إلى تشكيل ضغوط على السعر صعوداً أو هبوطاً. ففي الهبوط يسمى البيع القصير، وفي الارتفاع يسمى البيع الطويل. والحقيقة أن هناك فوائد في ذلك، ولكن المحك الحقيقي دائماً في الأمور ليس مجرد الفائدة بل مقارنة الفائدة، والنفع الخاص بالنفع أو الضرر العام. وقد بين الله لنا أن الخمر والميسر فيها منافع للناس، ومع ذلك فقد حرّمهما، وهذا من هذا الباب، فقد تقترت الأسواق المالية من منطقة كفاءة أعلى بوجود بعض البيوع التي لها صفات المقامرة، ولكن أثرها العام وضررها على السوق أكثر من نفعها، وهذا هو صميم الفلسفة الليبرالية عموماً، والاقتصادية على وجه الخصوص، حيث تقدم مصلحة الفرد على مصلحة الجماعة والأمة. ولا شك أن وقف البيع القصير تضررت منه صناديق كبيرة، ولكن ذلك الضرر لا يساوي شيئاً في الأضرار الشاملة للاقتصاد كلياً.

البيان: ما أهم الدروس والعبر من هذه الأزمة؟ هناك دروس عظيمة من هذه الأزمة، ولعلني أشير إلى المهم منها، والله المستعان.

١ - ضعف البشر أمام قوة الله - سبحانه وتعالى - وهوان البشر عنده، فحيث كانت الدول الغربية ترتع في ثَمّ الله صباح مساء؛ إذا بهذا الطوفان والزلازل المالي يعصف بها، ولم تنفعا شركاتها ولا أموالها ولا تامينها على المخاطر

ولا دراسات الجدوى، ولا استشراف المستقبل، ولا الخطط طويلة الأجل ولا قصيرته، ولا ضخ السيولة في البنوك، وإن الخوف على من يدور في فلكها، فكثير من اقتصاديات العالم الإسلامي نكرات تابعة لها، ونموذج باله من فئة يشمل عذابها المسيء والمحسن، ﴿وَالَّذِينَ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ كُنُوزُهُمْ وَلَهُمْ آلٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا يَتَذَكَّرُونَ﴾ [الأنفال: ٢٠].

٢ - الصبر على المنهج الحق ولو كثر المخالفون، أقول ذلك لكل مسلم أمام الكفار، وأقوله لكل مسلم أمام المسلمين الذين يعمون الضوابط الشرعية في الاقتصاد وغيره من مجالات الحياة، وأقولها لمن يسمي الأخذ بالضوابط الشرعية متمزتين وغير عالين بمجريات السوق، فيجب الصبر على المنهج الصحيح الصريح حتى مع عدم وضوح الحكمة من النهي أو الأمر، فإن التمسك به خير من عصيان الله، ويكفي للتفصيل على حرمة الثريا وبيع الثمن والقمار ما جرى موعظة وذكرى، وإن على كل قادر أن يبين لغير المسلمين كفاءة النظام الاقتصادي والمالي الإسلامي الذي يحرم تلك الممارسات، وأن السبب الوحيد في ذلك هو متاعبه الوحي المنزل من السماء، وليس بسبب خبرات علماء المسلمين بالأسواق والمنتجات المالية.

وقد رأينا الأنظمة الأمريكية وغيرها تتجاهلها الأهواء بعنة ويسرة؛ فمن متطرف يميني إلى متطرف يساري، ومن جمهوري إلى ديمقراطي، ولقد شهدت السوق عندهم أزمات مع اختلاف الحزب الحاكم، والمعجب من أناس يريدون أن يجربوا في اقتصاديات المسلمين نظريات لم تقلح في وقت النزيف المالي في أمريكا على وجه الخصوص منذ نشوئها! وصلى الله - تعالى - وتقدس أسماؤه: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْلَى الْأَنْبَاءُ وَكُنْ تُعْنَى الْقُرْبُ إِلَيَّ فِي الْعُزْرِ﴾ [الحج: ٢٦].

٣ - خطورة الشح والجشع وحب الدنيا، فتراكض الشركات والمؤسسات المالية للربح السريع بدون ضوابط أوردتها المهالك، وقد تحدثت المجالات والصحف من حجم الأموال التي يأخذها مرداء الشركات بوصفها حوافز على الأعمال التي يقومون بها بما لا مزيد عليه. وصلى المصطفى الكريم ﷺ: «والله ما أفرح أخشى عليكم، ولكي أخشى عليكم أن تبسط الدنيا عليكم كما تبسط على من كان قبلكم فتتافسوها كما تتافسوها فتهلككم كما أهلككم»^(١).

٤ - أهمية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في كل

الأصعدة، ومن كل أحد. فحتى في الغرب الكافر ترك المؤمنون بتنظيم السوق الحبل على العنكبوت، فكان ما رأينا من هلاك للحرك والنسل. وإن من الواجب أن يهب المسلمون المؤمنون بقيم الحق والعدل للتصدي للبرائين في كل جبهة: في الاقتصاد والسياسة والاجتماع والأخلاق، ولقد رأينا سفينة المجتمع الأمريكي تفرق بسبب فئام قليلة من الناس أصعاهم الطمع والجشع وتليب المصلحة الخاصة بهم على مصالح غيرهم من البشر، وإن هناك منفعاً سياسياً واقتصادياً وأخلاقياً واجتماعياً من فئة تريد تحرير المجتمعات الإسلامية من قيم الفضيلة التي جاء بها الإسلام في رسالته. فما حال الاقتصاديات عندما لو أعطي هؤلاء الفرصة لذلك، وهي من الضعف كما نعرف، وما حال المجتمعات كذلك؟ اللهم رحماك.

٥ - خطر الاستدانة الكبيرة على الفرد والمجتمع والدولة والدول بل والنظام المالي العالمي، فالاقتصاد الآن يقوم على الدين، وغالب عمليات السوق المالية الآن تقوم على بهوع المجازفة التي تترجم تجزراً إلى (المضاربة)، وإذا اجتمعت المجازفة مع الديون المتراكمة، وحدث ما لا يصدق عقابه من الأزمات؛ وما يؤدي إليه من انهيار الأسواق نفسياً ومالياً، وإن الاقتصاديات الحالية بحاجة ماسة إلى طرح جديد في النظم المالية وضوابط المعاملات يقوم على العدل والشفافية. وليت المسلمين يكون لهم دور ريادي في ذلك، فإن خسارة العالم مضاعفة بضعف المسلمين وبغياب النهج الإسلامي على كل الأصعدة وخاصة الاقتصاد.

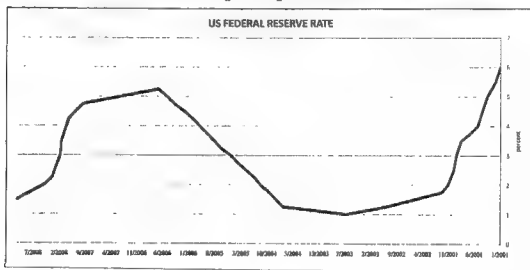
بالحق: هل لكم من رسالة توجهونها في ختام هذا اللقاء؟ أرسل رسالة واضحة إلى القائمين على الفتوى في البنوك والمؤسسات المالية الإسلامية أن يتقوا الله سبحانه وتعالى، وأن يتوخوا الحرس الشديد على ثلثم الغايات القصوى من الاقتصاد الإسلامي، وأن يبتعدوا عن التيسير غير المنضبط بضوابط الشرع. وأقترح عليهم بعد ما رأينا من هذه الأزمة أن يعيد من أجاز منهم بعض المنتجات الخاسرة النظر في الأساس الشرعي والمصلحة تلك المنتجات؛ فقد أسفر الصبح لذي عينين، وأدعو الله لي ولهم أن يمدنا عن بهرج هذه الاقتصاديات الزائفة، وأن يرينا الحق حقاً ويرزقنا اتباعه، وأن يرينا الباطل باطلاً ويرزقنا اجتنابه.

١	بنك نورثون روكه البريطاني (NORTHERN ROCK)	١٨٦ مليار دولار (٢٠٠٧) northernrock.co.uk	خامن أكبر بنك عقاري في بريطانيا. وأول بنك للتسليف العقاري في بريطانيا لتؤممه الحكومة البريطانية في ١٧ فبراير ٢٠٠٨م.
٢	بنك الأعمال بهير ستيارنس الأمريكي (BEAR STEARNS)	٣٥٠ مليار دولار (٢٠٠٧) finance.google.com	كان يمتد من تنص السيولة ثم أشرته بنك دجي بي مورغان تشيز في ١٦ مارس ٢٠٠٨م بمساعدة السلطات الفدرالية.
٣	بنك ديو بي إس إي السويسري (UPS)	٢٩ مليار دولار (٢٠٠٧) finance.google.com	في ٢٢ مايو ٢٠٠٨م أصدر اسمعاً بقيمة ١٥ مليار دولار لخفض خسائره في البرام، بعد أن كان قد أعلن عن خسائره ٢.٥ مليار دولار بالعمير البرام في ١ أكتوبر ٢٠٠٧م.
٤	بنك أليانس ألد لايسستر البريطانية (Alliance له Leicester)	١٢.٥ مليار دولار (٢٠٠٧) www.alliance-leicester-group.co.uk	أعلن في ١٤ يونيو ٢٠٠٨م أن بنك مساتاندرد الإسباني يشتري بقيمة ١.٢٢ مليار جنيه إسترليني (٢.٣٧ مليار دولار) فقط مع زيادة رأسماله بواقع مليار جنيه إسترليني (١.٧ مليار دولار).
٥	شركة فاني ميه الأمريكية (FANNIE MAE)	٨٨٢.٥ مليار دولار (٢٠٠٧) finance.google.com	وشطبها وزارة الخزانة الأمريكية تحت وصاية الدولة في السابع من سبتمبر ٢٠٠٨م.
٦	شركة فريدي ماك الأمريكية (FREDDIE MAC)	٧٩٤.٤ مليار دولار (٢٠٠٧) finance.google.com	
٧	بنك الأعمال لهمان براذرز الأمريكي (LEHMAN BROTHERS)	٦٣٩ مليار دولار (٢٠٠٧) finance.google.com	أكبر حالة إفلاس في التاريخ الأمريكي في تاريخه وأربع أكبر بنك استثماري في أمريكا رُفع في ١٥ سبتمبر ٢٠٠٨م تحت حماية قانون الإفلاس قبل تصفيته، واشترى البنك البريطاني «باركلز» أنشطته الأمريكية، في حين اشترى البنك الياباني «نومورا» ممتلكاته الأنشطة في أوروبا وآسيا والشرق الأوسط.
٨	بنك الأعمال ميري لينش الأمريكي (Merrill Lynch)	١٠٢٠ مليار دولار (٢٠٠٧) finance.google.com	اقتراه بنك أوف أميركا في ١٥ سبتمبر ٢٠٠٨م.
٩	شركة التأمين الأمريكية آي آي جي (AIG)	١٥٥٠ مليار دولار (٢٠٠٨) (Q2) finance.google.com	تم تأمينها من قبل الدولة في ١٦ سبتمبر ٢٠٠٨م لتقاضي إفلاسها.
١٠	بنك إلش بي أو إس البريطانية (HBOS)	١١٢٧ مليار دولار (٢٠٠٧) londonstockexchange.ar.willink.com	رابع بنك في بريطانيا من حيث الرصيلة في ١٥ سبتمبر ٢٠٠٨م اشتراه منافسه بنك ديو بي إس.
١١	بنك فولدمان ساكس المستقل (Goldman Sachs)	١١٢٠ مليار دولار (٢٠٠٧) finance.google.com	اضطر في ٢١ سبتمبر ٢٠٠٨م إلى التحول إلى مجموعة مصرفية قابضة، وحصل على تمويل بقيمة خمسة مليارات دولار من المبادير (وآرن بوفيت).
١٢	بنك مورغان ستانلي المستقل (Morgan Stanley)	١١٢١ مليار دولار (٢٠٠٦) finance.google.com	اضطر في ٢١ سبتمبر ٢٠٠٨م إلى التحول إلى مجموعة مصرفية قابضة، وفتح رأسماله أمام البنك الياباني ميتسوبيشي يو إف جي.
١٣	المجموعة الأمريكية واشنطن ميوشواله (Washington Mutual)	٢١٦ مليار دولار (٢٠٠٦) finance.google.com	سلس بنك أمريكي من حيث الأصول، وأعلنت إفلاسها في ٢٥ سبتمبر ٢٠٠٨م، وقد أغلقتها السلطات الأمريكية ونظمت التحول الفوري لئلا يمتد إلى منافسها دجي بي مورغان تشيز مقابل ٩.١ مليارات دولار.
١٤	مجموعة المصرفية والتأمين الفليكية البلجيكية «فورتيس» (Fortis)	١٢١٧ مليار دولار (٢٠٠٨) (Q2) www.fortis.com	انهارت في ٢٨ سبتمبر ٢٠٠٨م، لكن السلطات في بلجيكا ولوكسمبورغ وهولندا قررت ضخ ما مجموعه ١١.٢ مليار يورو (١٥.١ مليار دولار) لتحويلها مقابل حصص في رأسمال المؤسسة.
١٥	بنك برادفورد ألد بingley البريطاني (Bradford له Bingley)	١٠٧ مليار دولار (٢٠٠٧) www.bbq.co.uk	تم تأمينه وتصفيته في ٢٩ سبتمبر ٢٠٠٨م. وهو المؤسسة المالية البريطانية الرابطة التي تفقد استقلاليتها منذ بداية أزمة الائتمان الدولية.

١٦	بنك وياكوفيا الأمريكي (Wachovia)	٨١٢ مليار دولار (Q٢ ٢٠٠٨) finance.google.com	رابع بنك أمريكي من حيث الأصول. اشتراه صيني غريب في ٢٩ سبتمبر ٢٠٠٨ بإشراف الحكومة.
١٧	بنك غليتير، الأيسلندي (Glitnir)	٣٥ مليار دولار (Q٢ ٢٠٠٨) www.glitnir.is	ثالث بنك في البلاد، والذي عانى من نقص السيولة. وقد أعلنت الحكومة في ٢٩ سبتمبر ٢٠٠٨ شراء ٧٥٪ من رأسماله بقيمة ٨١١ مليون يورو (٨١١ مليون دولار).
١٨	بنك هيبوريل استيت الأمريكي للتخصص بالشان العقاري (Hypo Real Estate)	٥٤١ مليار دولار (Q٢ ٢٠٠٨) www.hyporealestate.com	أضحت من الإفلاس في ٢٩ سبتمبر ٢٠٠٨ بفضل فتح خط ائتمان بقيمة ٣٥ مليار يورو (١٧.٢ مليار دولار) بكفالة الدولة بصورة رسمية.
١٩	شركة التامين اليابانية ياماتو لايف (Yamato Life)	٢.٨ مليار دولار (Q١ ٢٠٠٨) www.yamato-life.co.jp	أعلنت إفلاسها في ١٠ أكتوبر ٢٠٠٨ وهي أول شركة يابانية تعلن إفلاسها منذ عام ٢٠٠١م.

١١٦٢.٧ مليار دولار

سعر الفائدة الاحتياطي الفيدرالي من ٢٠٠١ - ٢٠٠٨م



انفتح لدى العملاء أنهم يطمحون أسواقاً عالية على منازلهم، وهو ما أدى إلى تضررهم أو امتناعهم عن السداد.

ارتفعت أسعار الفائدة، وهو ما أدى إلى زيادة أقساط القروض على العملاء.

قامت البنوك التجارية بتجميع هذه القروض الرديئة وتعليقها، وأخذت تصنيفات عالية عليها، ثم بيعها على البنوك الاستثمارية والمؤسسات المالية.

قامت البنوك التجارية بإقراض عملاء منخفضي الملاءة لشراء عقارات بفائدة منخفضة مقابل رهن هذه المقارنات.

بعد امتناع العملاء عن السداد، بيعت هذه المقارنات المرهونة، وهو ما أدى إلى انهيار أسعار العقار وتضرر مزيد من العملاء.

بعد انتشار خبر فشل العملاء عن السداد، وانهارت أسعار المقارنات انخفضت قيمة السندات إلى مستويات متدنية مما أدى إلى حدوث خسائر كبيرة في المؤسسات المالية.

انتشر الذعر المالي، وحللت مجموعة من البنوك الاستثمارية.

عُزلت شركات التصنيف تصنيف كثير من الأدوات المالية والمؤسسات المالية.

يزيد من الانهيارات المالية، ومزيد من الجحود الحكومية للإنقاذ.

موجة من الذعر تمود أسواق الأسهم وانهيار الأسواق المالية إلى أرقام قياسية.

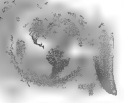
حدث شح كبير في سوق الائتمان المصرفي، وهو ما جعل البنوك المركزية تتدخل وتدمج السوق وتخفف الفائدة.

يُفَصِّلُ... وَيُنَمِّسُ.. وراءَ السُّورِ.. مُهْجوراً!
 كلاً.. يُنسى.. كانت الأضلاع تُحْرِبُهُ
 أنسى.. وكيف.. وللأقصى بؤسِله -
 تَرِنُو المَجَرَّاتُ فِي خَوْفٍ وَهِيَ قَلْبُ
 تَرْتَجُّ كُلَّ هِجَاخِ الأرضِ شَاهِرَةً
 مَنْ ذَا يُفَسِّرُ - والأذهانُ عاجزة -
 قد اسلموه جِهاراً.. دونما حَجلٍ
 مِهْيات.. دَعْ، وَدَمِي، هذا، وذلك، فما
 الآن.. ماذا؟ سؤالٌ مُعْجَزٌ وَجَلَّ
 الآن.. ماذا؟ وَلَوْ جُنَّ السُّؤالُ أنسى
 الآن.. ماذا؟ وَلَوْ جُنَّ الجِوابُ كما
 دَعِ (ذا، وَمَنْ ذَا، وماذا..) كُلُّها عَبَثٌ
 أَوْ قَرَفُ الجَدِّ مَهْ.. يا أنست.. يا عَجَباً..
 إِنْ لَمْ تَكُنْ وَجَعَ الدُّنْيَا.. وَمَعْنَتُهَا
 وَثُبَّ جِيشاً وَجُمُهوراً، إِذَا قَدِمَتْ
 اخِى الحَيَاةَ لِمَوْنَى لا حَيَاةَ لَهُمْ
 مَنْ كان يُقْصِيهِ عَنِ أَهْصاءِ سَبِيلِ عَمَى
 مِنْ هَا هُنَا يَثُوبُ التَّارِيخُ وَلَيْتَهُ
 يَمِيدُ نَسْجَ بِيابِ المِزْ مُخَكِّمةً
 مِنْ هَا هُنَا، مِنْ تَفْهِيرِ الأرضِ، يُرِضُّهَا
 مَنْ قال: (نَعَمْ، قَدْأ، يُتَغَضُّ جَعْفَلُنا؟
 إِنْ (الْهُامُئِمْ؟) بِالتَّحْرِيرِ مَهْلَكَةً
 تُفَسِّدُ مَضرباً مِنَ الإِرْهابِ (نَيْتُنا!)
 لا بَأْسَ فِي أَنْ نَرَى (الهازار) مُنْعَبِداً
 لا بَأْسَ فِي أَنْ نَرَى مَنْ باعَ هِبَلَتَنَا
 لا بَأْسَ فِي أَنْ نَرَى حَقَقَى، يُحَرِّكُهُمْ
 لا بَأْسَ.. مَنْ قال: إِنْ اللُّغُو لَيْمَنْ لَهُ
 بِالْحِكْمَةِ، العَزَمُ يُقْلِي حَقَّ صاحِبِهِ
 فَذَاكَ يَبْعَثُ فِي قَلَمِ المُلَا وَمَجاً
 يَهْمِي سَناءً عَلَى الأَهْصَى شَدْناً، وَبِهِ

مِهْيات.. أَيُّ ظِلَامٍ يَاسِرُ النُّجُورِ؟
 سُوراً، فَصارت جِرَابُ الفاصِبِ السُّورِ
 يَهْتَزُّ مِنْهُ جَنَاحُ المِزْ.. مَكْسُورِ؟
 مِنْ أَنْ يَصِيرَ ضِياءُ الشَّمْسِ دَيَّجُورِ
 اصْبَغَ الحَنَمَ، فِي الأَبْصارِ.. تُحْذِرُ
 ما لَيْمَنْ يَطْلُبُ تَعْيِيراً وَتَفْسِيراً؟
 امْنَهُمْ يَرْتَجِي نَصْراً.. وَتَحْزِيراً؟
 يَحْتَاجُ ما فَعَلُوا جِبْراً.. وَتَعْبِيراً
 يَدُورُ بَيْنَ عَيُونِ مَلَكِ السُّورِ
 (مَنْ ذَا؟ وَكَمْ قَبْضُ الجانِي.. ذَنانِرا؟)
 جُنَّ السُّؤالُ، لَمَتَمَى (السَّادَةُ البُورِا)
 بِيَرَفِي النُّفِيرِ، وَالْأ.. فَاحْزِرِي العِيرا
 حَتَّى القَواريِرُ ما صادت قَواريِرا
 فَانْهَدِ إِلَى الدُّمَسِ، مَنَعٌ مِنْهُ دَهْليرا
 جِلْهوشُ هَوْبِكَ، واحْتَجَّتِ الجَماهيرِا
 غَيْرُ الضَّننى.. وَرَهَابِ تَحْمِلِ النُّيرا
 فَمَنْ يَتَقَصَّى الصَّناعِيدَ المَغْاويرِا؟
 يَلْقَى الذَّرائِعَ أَرْضاً.. والمَعاديرِا
 تَنْفِي الأَباطيلَ غُنا.. والأَساطيرِا
 مَنَعُ الحَيَاةِ - لِكَمْتَرِ الذَّلْ - اكْسيرِا
 كلاً.. فَمَنْ يُؤْنِسُ الغَيْدَ المَعاطيرِا؟
 ثُردي اللبوثِ، وَتَجْتَالِ التُّحاريرِا
 هِيَ أَنْ تُفَكِّرَ بِالتَّحْرِيرِ.. تُفَكِّرا
 لَارِضِنا، وَلِنِساءِ، بَيْعاً، وَتاجيرِا
 هِيَ المَسوقِ، يُفْذِي بِرَدِّ الحَقِّ، مَخْمُورِا
 ذَنْبٌ.. فَتَسْمَعُ تَهْلِيلاً وَتَكْبِيرا
 سَوَقٌ لِنَيْنا.. (زَهايا)، أَوْ مَغْنايرِا
 أَوْ يَرْقُدُ الحَقُّ فِي الفِرطامِ مَسْطُورِا
 حَلَّتْ إِلَيْهِ.. وَيُعْشِي نُورُهُ الطُّورِا
 تُحْيِي السُّرائِرَ بِالنُّورِ الأَسارِيرِا

- هدم الأقصى خطوة خطوة - كيف اغتيلت دولة زنجبار
 د. يوسف كامل إبراهيم المسلمة وسرّ يفضلة شعبها بعد
 حين؟
 - المرصد الأحداث - أحمد الطنيجي

المسلمون والعالم



هدم الأقصى خطوة خطوة

بين التنظيمات الإرهابية والجهات الرسمية



د. يوسف كامل إبراهيم^(١)

• محاولات هدم الأقصى:

تعرض المسجد الأقصى للكثير من الاعتداءات التي هدفت إلى هدمه أو تقسيمه بين المسلمين واليهود؛ فقد وقع الاعتداء الأول على المسجد الأقصى في تاريخ ١٩٦٩/٨/٢١م، عندما اقتحم شخص يدعى (مايكل دينس روهان) وهو أسترالي الجنسية حرم المسجد، وأضرم النيران فيه، وتبين أنه كان من أعضاء كنيس تل أبيب، ووقعت المحاولة الثانية في عام ١٩٧٤م؛ عندما دعا (يوئيل ترنر) من المدرسة الثانوية الدينية أتباعه إلى التمرد لمنع الانسحاب الصهيوني من الضفة الغربية، وعثرت الشرطة في منزله على وثائق ومخططات تفصح كيفية منع الانسحاب، وذلك من خلال نسف مسجد قبة الصخرة.

وكان قد كُشِفَ في عام ١٩٧٨م عن تنظيم سري يحمل اسم (خلاص إسرائيل) ومنظمة حماية يهودا التي حددت هدفاً لها بتحويل دولتهم وإخضاعها للشرعية اليهودية، ووضع زعمائها مشروعاً أساسه نسف المساجد في ساحة

تصاعدت في الآونة الأخيرة الاعتداءات اليهودية على المسجد الأقصى المبارك من قِبَل الحركات الصهيونية الطامعة بالمسجد، وكذلك من قِبَل الحكومة. وهذه الاعتداءات بدأت تأخذ اتجاهاً متصاعداً، في الوقت الذي بدأ فيه الهد التنازلي للوصول إلى هدم الأقصى أو أجزاء منه تمهيداً لتقسيمه وإعادة البناء من جديد بما يتيح للدولة الصهيونية السيطرة والهيمنة على المسجد الأقصى، كما حصل مع الحرم الإبراهيمي.

يذكر أن المسجد الشريف في القدس كان قد تعرّض لأكثر من محاولة للاعتداء؛ فقد أدين (يهودا عصيون) من سكان مستوطنة (عوفر) بمحاولة نسف المسجد الأقصى وقبة الصخرة، وذلك في إطار نشاطه ضمن التنظيم اليهودي السري في مطلع الثمانينيات من القرن الماضي، وحُكِمَ عليه بالسجن لسبع سنوات، وهو الآن حر طليق يرأس مجموعة يطلق عليها حركة (الخلاص)، ويمتد من أبرز الذين يؤمنون لنسف المساجد في مساحة الأقصى، وقد أدلى منذ إخلاء سبيله بتصريحات أكد فيها عزمه على مزاولته نشاطه لإعادة «جبل البيت» إلى اليهود، كما يقول.

ومن أبرز التشبّهات أيضاً والذين يؤمنون للاستيلاء على الحرم القدسي وإقامة كنيس يهودي عليه (رافي مسلمون)، الذي كان قد فتح النار على عمال عرب على مفرق (جيهيا) شمال تل أبيب في تشرين أول/ أكتوبر عام ١٩٨٩م. وعندما وقعت المذبحة داخل المسجد الأقصى في أكتوبر من عام تسعين في القرن المنصرم؛ أكد شهود كثيرون أن يهوداً بزيّ مدني شاركوا قوات الشرطة في عملية إطلاق النيران، التي أوقعت زهاء عشرين شهيداً صدوا بأجسادهم اعتداء لأفراد هذه المجموعات الذين حاولوا دخول المسجد، وكان ذلك ثامن اعتداء يتعرض له الأقصى منذ الاحتلال الصهيوني في عام سبعة وستين من القرن العشرين.



بأعمال حفر تربط بين الحفريات الموجودة تحت المسجد وبين حي (سلوان) وهو حي مجاور للمسجد، وحفريات طويلة تقام تمتد من تحت الحفريات الموجودة تحت المسجد حتى تصل مباني شخصيات صهيونية رئيسية هي الكنيست والحكومة، فضلاً عن وجود شخصيات يهودية تقوم بأداء طقوسها داخل هذا الكنيست.

ويشير الشيخ صلاح إلى أن بناء الكنيست اليهودي تحت الأقصى جاء وفق ما يؤمنون به بناءً على أرضية تاريخية، وهي وجود ما يُعرف بهيكل أول أو هيكل ثانٍ؛ لذلك بنوا هذا الكنيست لإحياء ذاكرة الهيكل الأول والهيكل الثاني.

وكان الشيخ صلاح قد عرض بداية العام صوراً في شريط فيديو تؤكد إقامة ذلك البناء الذي يمتد بأعماق ومساحات مختلفة تحت الأقصى ويصل إلى بُعد ٩٥ متراً من قبة الصخرة، وتدعي الدولة الصهيونية أن البناء ليس كنيساً، وإنما هو بناء أثري اكتشف تحت أرض المسجد الشريف.

• هدم مقبرة مامن الله كمخلف من معالم القدس:

مقبرة (مامن الله) هي أقدم وأكبر مقبرة إسلامية في القدس وتضم عدداً من قبور صحابة النبي ﷺ. وقد اختفى معظمها بعد أن بنى الصهاينة على أجزاء كبيرة منها فنادق وشوارع. وأما الجزء المتبقي فهو الآن أيضاً عرضة لبناء مشروع صهيوني آخر، فالتقبرة تقع غرب المسجد الأقصى المبارك بجوار مبنى تاريخي هو مبنى المجلس الإسلامي الأعلى الذي كان عبارة عن مقر الحاج أمين الحسيني. وكانت مساحة هذه المقبرة تصل إلى ٢٠٠ دونم حتى عام ١٩٦٧م، وكانت تحوي ٧٠ ألف قبر. وأما الآن فقد وجدت الشركة ٣٠٠ قبر فقط، وأما البقية فقسّم منها بني عليه

الأقصى الشريف. كما ضُيِّعت بحوزتهم مواد متفجرة وألغام، وذلك بعد أن كانوا قد جالوا في الحرم ووضعوا مخططاتهم لنسفه. وفي عام ١٩٨٠م جرت محاولة ثانية من جانب زعيمهم (يوشيل لرنز) الذي يطلقون عليه اسم (اليهاو)، والذي أنشأ حركة شبيبة تحت اسم (حشموثيم) وضعت نصب عينها السيطرة على أرض المسجد الأقصى وإحالة السيطرة عليه إلى اليهود.

ووقعت المحاولة الخامسة في الحادي عشر من نيسان في عام ١٩٨٢م؛ حيث اقتحم شاب يهودي أمريكي يدعى (غودمان) مسجد قبة الصخرة وهو يرتدي بذلة عسكرية وبحوزته بندقية من نوع (إم - ١٦) وأطلق النيران، فأصاب شرطيين أحدهما عربي والآخر يهودي، ومن ثمّ تحول إلى مسجد عمر وأطلق النار في داخله، وأسفر اعتداؤه عن استشهاد مواطن عربي. وأما المحاولة السادسة فوقعت ليلة ٢٦/١/١٩٨٤م، عندما تسلىق اثنان من «عصابة لفتا» وهي فرع من التنظيم السري اليهودي الإرهابي سوز القدس وبحوزتهما كميات كبيرة من المتفجرات والقنابل اليدوية بهدف نسف مسجد قبة الصخرة. وقد ضيَّطهم حرس المسجد، وألقت الشرطة الصهيونية القبض عليهم قبل لحظات من تنفيذ جريمتهم، وبينت التحقيقات لاحقاً أن لأفراد هذه العصابة علاقات بمجموعات نصرانية متطرفة من الولايات المتحدة تعيش هناك وتدعم الفكر الصهيوني - اليهودي.

وفي عام ١٩٨٤م، كشف (يهودا عيسىون) أحد قادة المتطرفين أن أعضاء من هذه المجموعات زوّدوا بصور من الجو لحرم القدسي الشريف وبأسلحة كاتبة للصوت لقتل الحراس، وأجهزة تفجير لنسف قبة الصخرة.

• كنيس يهودي تحت الأقصى:

أكد الشيخ رائد صلاح أن الحفريات التي بدأت تحت المسجد الأقصى عام ١٩٦٧م لا تزال متواصلة حتى اليوم بعد إقامة كنيس يهودي تحت المسجد الأقصى مؤلف من طابقتين للرجال والنساء، شارك بافتتاحه رئيس الدولة موشيه كساب. وكشف قائلاً: الحفريات قد تتشعب في أكثر من اتجاه تحت المسجد، وفي أعماق مختلفة. وقد بدأت الحفريات تتجه في اتجاهات مختلفة بعيدة عن المسجد، حيث يقومون

اتخذت مقاراً لها في مبانٍ ملاصقة للحرم القدسي ومطلّة على ساحاته، ومنها:

- جماعة الهيكل «مسد همدا»؛ شركة مشتركة لشخص يهودي يدعى (ستاني غولدفوت) من أعضاء عصابة «لنجي سابق، يقطن في الحي الألماني في القدس الغربية، ومجموعة من النصارى الأجانب الذين يطلقون على أنفسهم «النصارى الصهيونيين». ويؤمن هؤلاء بأن اليهود سيترفون بالنبي عيسى عندما يُشيد الهيكل الثالث. ومن وجهة نظرهم فإن نجاح الدولة الصهيونية في بناء الدولة اليهودية هو إثبات أن المسيح يستعد للعودة. وتقدم هذه المجموعات أموالاً طائلة للجماعات اليهودية التي تهتم بآمر الهيكل في الأراضي الصهيونية.

- مدرسة تورا الهيكل «كولال تورا هبايت»؛ وهي مجموعة منافسة لمخون همقداش، ذات ميول دينية مفرطة في تطرفها، وتهتم حالياً بصناعة وعرض «أواني الهيكل»، وما يزال نشاطها نظرياً حتى الآن.

- أمنا جيل الهيكل «تشمسي - هبايت»؛ هؤلاء تحرّكهم دوافع «قومية» محضّة وليس اعتبارات دينية فقط، ويريد أتباع هذه المجموعة التي يترأسها (غرشون سلمون) إقامة الهيكل الثالث والمحكمة العليا وطوابين الجيش الصهيوني داخل المسجد الأقصى المبارك.

- حركة إقامة الهيكل «هتوعا هلكينون همقداش»؛ من أبرز نشاطاتها الحاخام (يوئيل لرنز) البني يزعم حركة المعهد من أجل تورا إسرائيل (ما تي همخون لماعن تورا يسرائيل)، ودار النشر (سندرين)، ويصدر كتيباً يحمل اسم (تكديم)، وهدفه النهائي إقامة الهيكل داخل ساحة الأقصى. ويتركز نشاط هذه الحركة في هذه المرحلة على تنظيم الرحلات اليهودية داخل المدن القديمة والحرم القدسي وذلك بالتنسيق مع الشرطة.

- المجموعات الدينية المتزمتة «هكفوتسوت هعديوت»؛ غالبية حاخاماتها يحظرون على أتباعهم دخول المسجد الشريف، وذلك لقضية الأماكن وعدم توفر أمكنة التطهير، مثل: رماد البقرات الحمراء، وأيضاً للشكوك حول الموقع الدقيق للهيكل. وكان أحد أتباع هذه المجموعات اقتحم المسجد

فنادق صهيونية، وقسم آخر شق عليه شارع سيارات، وقسم عليه موقف سيارات صهيونية، وبقي من المقبرة ١٩ دونماً، وبقيّة المقبرة وقعت عليها الاعتداءات منذ عام ١٩٦٧م.

مجموعة من الصحابة الذين لا نعرف عددهم دفنوا فيها، ودفن بعد ذلك أجيال من التابعين وأجيال من أتباع التابعين، وأكثر من دُفن من المسلمين في هذه المقبرة هم جنود صلاح الدين الأيوبي الذين راققوه في مسيرته التي نتجت بتحرير القدس.

• رئيس الدولة الصهيونية يدعو إلى تقسيم المسجد الأقصى:

لم تقتصر محاولات الاعتداء على المسجد الأقصى على الجهات الصهيونية الإرهابية الدينية، وإنما اشترك فيها جهات رسمية على رأسها رئيس الدولة الصهيونية (موشيه كتساب) الذي دعا إلى تقسيم المسجد الأقصى بين المسلمين واليهود، والسماح لليهود بإقامة شعائهم الدينية داخل الحرم القدسي، وقال في تصريحات له للإذاعة الصهيونية مؤخراً: (إن دخول المسلمين واليهود إلى الحرم القدسي لا بد أن تنسم في نهاية الأمر وفقاً لنظام متفق عليه بين الأطراف المعنية، يسمح لكافة المسلمين واليهود بأداء شعائهم الدينية في هذا المكان المقدس على غرار الإجراءات المتبعة في الحرم الإبراهيمي في مدينة الخليل).

• الذين يخططون ويعملون على هدم الأقصى:

لقد اشتدت حملات الاعتداء على المسجد الأقصى من خلال الكثير من الجهات والهيئات الصهيونية، حيث تقوم أكثر من ١٣ منظمة يهودية تتحدر في غالبيتها من منظمات يهودية متطرفة بمجموعة من الخطوات تمهد للاستيلاء على الحرم القدسي وذلك تمهيداً لتحويله إلى كنيس يهودي وإقامة الهيكل الثالث مكانه، بذريعة أن مسجدي الأقصى وقبة الصخرة أهيما في موقع الهيكل السابق. وتختلف هذه المجموعات والتنظيمات في انتعاشاتها الدينية والمبامسية، ولكنها تتفق في الهدف السامعي إلى هدم الأقصى والسيطرة عليه كما فعلوا في الحرم الإبراهيمي في الخليل. وتتوزع هذه المجموعات على اثنتي عشرة فرقة ومدرسة دينية تستوطن جميعها قلب البلدة القديمة في القدس، وغالبيتها



موجبة في داخل الأقصى وهي محيطه؛ خاصة لليهود المتدينين من خارج دولتهم.

- مقر النشاط من أجل جبل البيت «مطية هيموله لعنايا هار هبايت» وهي محاولة فشلت قبيل عامين في توحيد جميع الفئات آنفة الذكر، والتي تهتم بمسألة الحرم القدسي «هار هبايت»، وهي محاولة كانت قد فشلت في توحيد جميع المجموعات السابقة في إطار واحد.

- المدرسة الدينية «عليرت كوهنيم يشيفات عطريرت كوهنيم»: مهمتها إعداد وتأهيل الحاخامات الذين سيمملون داخل الهيكل عند إقامته، يتزعمها الحاخام (شلومو إيفنار)، وهو منجبر من مجموعة ترفض دخول الساحة الشريفة في المرحلة الحالية قبل قدوم المسيح المخلص، ولذلك تهتم حالياً بشراء الأراضي والبيوت والاستيلاء على المباني العربية بشتى الطرق والأساليب في البلدة القديمة، خاصة في الحي الإسلامي، ومن ثم تقوم بتسجيل ملكيتها بأسماء يهودية.

- جمعية جبل البيت «غودات هار هبايت»: حركة صغيرة يتزعمها (دافيد البويم) مشهور في مجال النسيج وصناعة ملابس الكهنة، ويشاركه في ذلك المحامي شبتاي زخاريا.

- نشطاء مستقون بارزون: وهم حاخامات تبنوا مناصب عليا، من أمثال: الحاخام (شلومو غورون) وقسد توفسي، و (إلياهو)، و (لئور)، و (كورون)، وكل منهم يجمع حوله سلسلة من النشاطات. وكان قد سبق للحاخام (غورون) أن نشر بحثاً وتشريعاً يهودياً قند فيه مواقف الحاخامات الذين يحطرون على اتباعهم دخول منطقة الأقصى. وعمل الحاخام (غورون) في سنواته الأخيرة في مدرسة (هايدار) المدينة المتاخمة للأقصى الشريف، ويؤيد زميله الحاخام (مورديخاي) في المجلس الأعلى للحاخامات إقامة كنيس يهودي داخل ساحة الأقصى بشكل فوري، ويحظى موقفه بتأييد الحاخام (دوف لئور)؛ وهو من كبار حاخامات مستوطنة كريات أربع، وترأس مدرستها الدينية. ويرى الحاخام (زلسان كورن) أن الهيكل الثاني كان من الناحية الشرقية وليست الغربية لمسجد قبة الصخرة، والتي كان فيها قدس الأقداس، وهذا الوضع من وجهة نظره يتيح لليهود دخول المناطق الجنوبية والشمالية دون أن تكون هناك موانع دينية.

قبل أربع سنوات خلال عيد العرش اليهودي، وأجرى (طقوس الطهارة) في داخله دون أن تمنحه الشرطة الصهيونية.

- جمعية آل جبل الله «أغودات آل - هار أدوناي»: تأسست في عام ١٩٧١، وتؤطر في داخلها نشاطات المدرسة الدينية (وكاز هراب عطيبرات كوهنيم)، والمدارس الدينية «بني عقليا هسيوري حيون»، ومن بين قدامى مؤسسيها قادة في حركة (غوش إيمونيم)، من أمثال: مناحم بن يسار، الحاخام يوئيل بن نون، ويسرائيل مداد.

- مدرسة الكهنة لتعليم المقدسات اليهودية «كولال هكوهنيم ليلمود هكودشيم»: يتزعمها الحاخام (رسوفسكي)، تتخذ من قلب الحي الإسلامي مقراً لها، وذلك في كنيس يحمل اسم كنيس (مناحيم حيون)، وعلابها ديني متطرف. - معهد الهيكل (مخون همقداش): يتزعمها الحاخام (إرائيل) الذي تزعم المدرسة الدينية في مستوطنة (يعيت) في سيناء قبل الانسحاب الصهيوني منها، وشاركه في ذلك (موشيه نايمان) الرجل الثاني في حركة (كاخ) المنصرية التي أسسها في حينه الحاخام المنصري (مثير كاهانا). ويهتم هذا المعهد بصناعة وعرض أواني الهيكل وإجراء البحوث الأكاديمية حول أمور تتعلق بإقامة الهيكل، ويمكن هذا المعهد منذ سنوات على إنجاب بقرة حمران صهيونية المنشأ كي يتم استخدام رمادها كما كان في الماضي لتطهير اليهود وصناعة الشموع المقدسة، ويؤيد اتباع هذا التوجه إزالة المساجد الإسلامية مما يسمونه (جبل الهيكل).

- رحلات جبل البيت. من «سيوري هار هبايت باع»؛ وهي شركة فرعية تابعة لحركة إقامة الهيكل، وقد بدأت تتشط بداية عام تسعين، وهي تهتم بترتيب رحلات تعليمية



كيف اغتيلت

دولة زنجبار المسلمة

وسريظة عبد الله علي

أحمد الطنكي

ahmedtenikhy@yahoo.com

طرح علماء الدين في زنجبار الإسلام حلأً سياسياً في الإقليم، كما أوصى مؤتمر مستقبل الإسلام في إفريقيا الذي عُقد عام ٢٠٠٠م، بضرورة مغالبة منظمة «المواصم والمدن الإسلامية» لنضم مدينة زنجبار وغيرها من المدن الإسلامية الإفريقية التاريخية لصيانة آثارها والجوانب المعمارية والأثرية التي تموج بها. ونحن هنا نلقي الضوء على إقليم زنجبار وموقف المسلمين المقيمين داخل هذا الإقليم، والمآسي التي تواجههم من قبل التيار التصيري المدعوم من الغرب في محاولة للقضاء على الوجود الإسلامي المتصاعد في شرق أفريقيا.

نبذة تاريخية:

فزنجان جزيرة مسلمة تقع في شرق أفريقيا على هيئة عدد من الجزر في المحيط الهندي قبالة تنزانيا، وتبعد عن الشاطئ الأفريقي قرابة ٢٥ كيلو متراً، وأكبر جزرها جزيرة «زنجبار» و «بمبا» والباقي جزر صغيرة تتوزع حول جزيرة بمبا.

وقد دخل الإسلام أرض زنجبار منذ القرن الأول الهجري، ثم حكمها العُمانيون قرابة ألف عام، قبل أن يتم ضم الجزيرة قسراً بمعاونة الاستعمار مع منطقة تنجانيقا عام ١٩٦٤، ليتم تشكيل ما يسمى الآن بدولة (تنزانيا).

والآثار العمرانية الاقتصادية والإسلامية في زنجبار ما زالت،

البعض عام أو أكثر عاشتها زنجبار دولة مسلمة بعد أن دخلها العرب المسلمون معهم دينهم الإسلامي الحنيف بانوار وحضارته وبلغته العربية. فصنعوا منها لؤلؤة لامعة في جبين إفريقيا، وصارت مركزاً تجارياً دولياً مهماً، وكانت تسيطر نفوذها القوي على أرجاء شرق إفريقيا باستطاعتها الكبير الذي وصل في رحلاته إلى الهند وبلاد الصين المدمجة في الشرق، ومرتبطاً بالهندية في الغرب حتى عام ١٩٦٤م، ففتن الوجود العربي بمساقه.



عهد (المسلطان علي بن سعيد)، ولم يكتفِ الغرب بذلك، بل مدت أمريكا ذراعها في إدارة البلاد، واستمرت هذه الوصاية حوالي ٧٠ عاماً، وعندما أرادت بريطانيا الانسحاب قامت كعادتها بترتيب خطة تستطيع بها البقاء الفعلي بعد خروجها ظاهرياً، فكانت المؤامرة التي دبرتها للإطاحة التامة بالحكم العربي الإسلامي الذي تم عام ١٩٦٤م.

هزق تسد والانتقال المناوئ:

كانت بريطانيا قد بدأت في تنفيذ سياسة استعمارية شهيرة هي سياسة (هزق تسد) فعمدت إلى تكوين حزبين سياسيين يفرقان بين المسلمين من أصل عربي والمسلمين من أصل «أفريقي وشيرازي» تمهيداً لحرب أهلية تطيح بالعرب المسلمين وحكمهم، وبالفعل بدأت المذبحة حيث سادت الفوضى، وقام بعض الماجورين من الأفارقة والشيرازيين بهجوم شامل على العرب، وانتهى الأمر باستشهاد أكثر من عشرين ألف عربي.

بعد المذبحة تولى الحكم (عبيد كرومسي) الذي حكم زنجبار باعتبارها تابعة لاتحاد تنزانيا الذي أعلن عقب الانقلاب، وتكون من زنجبار وتنجانيقا، مع توسع النشاط التصريحي، حتى أصبح في البلد ١٠٠ كنيسة ولم يكن عدد النصاري يتعدى ٣٪، وصار اقتصاد البلاد بأيديهم وكذلك الوظائف الحكومية المرموقة، وأصبحت زنجبار تحت وطأة الحكم العلماني الذي انتهجته تنزانيا مما أضعف كثيراً من معرفة الأجيال الجديدة بتاريخها وإسلامها. ولمل من الصعب تخيل ما حدث للعرب المسلمين على

شاهدة على الأخوة الضارية بجذورهما في أعماق التاريخ بين الأرضين العمانية والزنجبارية، ومن المؤسف جهل الكثير من أبناء الإسلام بتاريخ وموقع الجزيرة^(١).

تشرفت زنجبار بنور الإسلام عن طريق الهجرات العربية والشيرازية إلى شرق القارة الأفريقية في نهاية القرن الأول

الهجري، يوم أن قام (الحجاج بن يوسف الثقفي بمحاولة ضم عمان إلى الدولة الأموية، وكان يحكم عُمان آنذاك الأخوان: (سليمان وسعيد ابنا الجلندي) وقد امتعا على الحجاج، فأرسل الحجاج إلى عُمان جيشاً كبيراً لا حول لهما به، فألّا السلامة وخرجا بمن تبعهما من قومهما إلى (بر الزنج) شرق أفريقيا وهي ما يعرف اليوم بـ (زنجبار) واستبدل المؤرخون من خلال هذه الحقيقة التاريخية على أن الوجود العربي في (زنجبار) سبق ظهور الإسلام؛ لأن رحيل حاكمي عمان إليها بعدهم وعتادهم لا بد أن يستند إلى وجود سابق لهما يأمنان فيه على حياتهما وأموالهما وذويهما.

الحكم العلماني والتدخل الغربي:

بعد هذه الهجرة التي قام بها حاكما عمان بدأ الوجود العلماني في الجزيرة يتوطد أكثر فأكثر حتى أصبح ولاية زنجبار وجزرها تابعين لحكم أئمة عمان، إلى أن جاء عهد (المسلطان سعيد بن سلطان ابن الإمام أحمد اليوسفيدي) الذي فتح لزنجبار صفحة ناصعة في التاريخ، ورغم ما حققه (السلطان سعيد) من تقدم وازدهار لزنجبار إلا أنه زرع بذور ضياع هذه الجزيرة من يد العرب والحكم الإسلامي دون أن يدري؛ وذلك بعد أن وافق على التعاون مع عدد من الدول الغربية ومنها أمريكا وبريطانيا في المجال التجاري، وكان للإنكليز النصيب الأكبر في السيطرة على اقتصاد الجزيرة أوصلهم إلى السيطرة على أمورها سياسياً، بل رفع علمهم عليها عام ١٨٤٢ في ظل حكم السلطان (سعيد اليوسفيدي) إلى أن أعلنت بريطانيا الوصاية على الجزيرة في نوفمبر عام ١٨٩٠ في

(١) أرشيف موقع وكالة الأخبار الإسلامية - ٥ يناير ٢٠٢٠م.



العربي الممتد على الساحل الشرقي من القارة الأفريقية، يرتبط معظم سكانها بصلات قري ونسب مع عرب الساحل الجنوبي من الجزيرة العربية، غير أنها جزء يتعمد التاريخ إغماض عينيه عنها ويشيح الضمير الدولي بوجهه عن مأسمتها؛ إذ لم يتكف المجتمع الدولي بصمته إزاء مجازر عام ١٩٦٤، التي صاحبت استيلاء تنجانيقا (تنزانيا حالياً) على الجزيرة، بل ما زال يصر على صمته إزاء المذابح التي يواجهها المسلمون وهي تتجدد بعد ربع قرن من الزمان.

نفاق الإعلام الغربي مع زنجبار

شهدت (زنجبار) عمليات عسكرية لقمع مظاهرات سياسية قام بها المسلمون احتجاجاً على تزوير الانتخابات العامة التي جرت عام ٢٠٠٠م، وانتهت هذه المظاهرات بحصار للجزيرة واقتحام المساجد وضرب السكان، وفي الوقت الذي كان الجيش يحصد أرواح المدنيين كانت الشرطة تكمل المهمة بتكيسر عظام ومقاصل الجرحى وتكومهم بعضهم فوق بعض في سيارات مكشوفة.

ما حدث في زنجبار يكشف نفاق الإعلام العالمي، الذي لا يلتفت إلا للمأسي والمذابح التي تتعارض مع السياسات الغربية، أو تلك التي يتجاوز مداها حدود الصمت والتعتيم كما حدث ويحدث في الشيشان وفلسطين مثلاً.

أمام هذا التجاهل الإعلامي الغربي والعربي، أبى مسلمو زنجبار إلا أن يكون لهم وجود في الإقليم الذي يبلغ عدد المسلمين فيه أكثر من ٩٨٪ من سكانه، حيث سعى المسلمون إلى أن يكون لهم دور حيوي في الانتخابات التي جرت في أكتوبر ٢٠٠٥م، فيما يشبه مسعرة إسلامية في الإقليم.

بدايات المسعرة في زنجبار

رأى المراقبون للشأن الإسلامي أنه في ظل الأوضاع الاقتصادية والاجتماعية المتردية التي يعيشها إقليم زنجبار؛ فإن هذه المسعرة الإسلامية جعلت الانتخابات العامة أكثر شراسة من الانتخابات التي جرت عامي ١٩٩٥ و٢٠٠٠، حيث قال (محمد سيد علي) سكرتير جمعية «الوعي الإسلامي» وأحد الأئمة بالإقليم: «إننا نرى بوضوح فراغاً كبيراً داخل زنجبار، من الممكن أن يملأ النظام الإسلامي» مشيراً إلى أن علماء الدين يطرحون الإسلام كحل سياسي في زنجبار، وقد قال (خميس بن علي) أحد أعضاء الجمعية «نحن موجودون

يد مسلمين مثلهم يعد أن عاشوا سوياً قرابة مائة عام يربط بينهم عامل واحد هو الدين يرفعونه فوق كل اعتبار، لكن بالنظر إلى الأسباب التي رسمت هذه الواقعة، فإننا نجد أنها تعود إلى أسباب خارجية متمثلة في النشاط التنصيري الذي عمل على إثارة النعرة العنصرية بين المسلمين خاصة بعد أن أشاع الاستعمار أن العرب كانوا من تجار الرقيق في تجاهل للتأقيفية التي وقفها (السلطان سعيد بن سلطان) مع بريطانيا لإنهاء هذه التجارة التي كان يقوم عليها الغزو الغربي، ومطامع دول الجوار وخاصة كينيا وتنزانيا في ضم زنجبار إليها واستقطاعها من حكم الدولة العمانية، بجانب رغبة الدول الغربية في تقييض الإسلام في زنجبار وخاصة نظام الحكم؛ لأنها كانت بوابة أفريقيا الشرقية ومنها دخل الإسلام لأغلب الدول الأفريقية الشرقية والوسطى.

أما الأسباب الأخرى فهي أسباب داخلية تمثلت في أخطاء سلطان زنجبار في سياسة حكمه للعوائل؛ حيث فتح باب التنصير دون رقابة، فتغلغل وشوه تاريخ العرب؛ إلى جانب توليق العائلة الحاكمة لملاقاتها ببريطانيا منذ عهد (السلطان سعيد بن سلطان) مما أثار سخط المسلمين الأفارقة الذين شعروا بأن العرب هم من جلب الاحتلال الغربي إلى بلادهم.

بعد التعرف على طبيعة الحياة السياسية والاجتماعية والاقتصادية والدينية في زنجبار، نشير إلى ملاحظة غاية في الخطورة، وهي أنه في الوقت الذي يتعمد الإعلام الغربي اتباع سياسة التعتيم على ما حدث وما يحدث في زنجبار من انتهاكات واعتداءات ضد المسلمين، نجد أن الإعلام العربي الإسلامي يتجاهل - يعتمد أو بدونه - إلقاء الضوء على هذه المجازر والانتهاكات التي تتكرر بشكل مستمر في زنجبار المسلمة، فعادةً ما تستخدم الانتفاضة الفلسطينية للاستدلال على انحياز الخطاب الإعلامي الغربي ضد قضايا العرب والمسلمين، ويُفسّر في العادة هذا الانحياز على أنه نتيجة الهيمنة الصهيونية على وسائل الإعلام الغربي، غير أن هذا الانحياز لا يقف عند حدود الصراع العربي الصهيوني؛ فالخطاب الإعلامي الغربي يكاد يتبنى النهج نفسه في كل قضية طرّفتها عرب أو مسلمون، وما حدث مؤخراً في زنجبار شاهد آخر على هذا الانحياز؛ فهي جزء من ذلك الشريط



العمل

%

د. يوسف بن دلال - المصغير

يسدل حالياً الستار على مرحلة مهمة من تاريخ البشرية
لهاوت فيها الاشتراكية سياسياً وعسكرياً وانكشفت اقتصادياً
في أجزاء من الصين وكوبا.

وعملت أمريكا على تصفية جهويها على مستوى العالم
بفرض العولة الاقتصادية ووفق النظرية الرأسمالية، وجرى
إجبار الدول على الخضوع لشروط أمريكا من أجل الدخول
في منظمة التجارة العالمية، وأصبحت الدول مخيرة بين تغيير
بنيتها الاجتماعية وهياكلها القانونية، وتعرض اقتصادها
للهب الخارجي أو التعرض لحصار اقتصادي. إنها معاوله
للسيطرة على الثروات على مستوى العالم، وتجميعها لتكون
في تصرف حفنة قليلة من المؤسسات المالية الغربية، وخاصة
الأمريكية.

وبدلاً من عولة الاقتصاد تمت أمريكا ورططت اقتصاديات
دول العالم بالبيوتات المالية الأمريكية وبالسوق الأمريكي،
ولا يخفى أن العقيلة الأمريكية التي تتميز بالإقدام والاستهانة
بالمعاقب الناتجة من الإحساس بالفوقية والتفوق، والتي
غزت العراق وأفغانستان؛ هي التي تدير الحرب الاقتصادية،
وهي التي أعمتها النجاحات الظاهرة في ابتلاع مقدرات
العالم من النظر في كيفية توظيف التدفق المالي الهائل.

ونظراً لقيام الاقتصاد على الربا فقد كانت التعاملات
الربوية المباشرة هي السائدة؛ حيث إن البنوك تتعامل ووفق
نظام الائتمان الذي يسمح لها بالاحتفاظ بمشرة بالمئة من
الودائع فقط، والباقي يجري استثماره عن طريق إيداعه في
مؤسسة أخرى بفوائد ربوية أعلى، والتي تحتفظ بمشرة بالمئة
منه فقط وتستثمر الباقي... وهكذا.

ومن ثم فإن المئة الفعلية الأولى تتحول إلى أضعافها من
الأموال الوهمية في عملية قائمة على الثقة بالنظام المالي،
ولكن أي مشكلة في سداد الائتمانات أو سحب الودائع
تكشف أن السيولة زائفة؛ ولذا فبينما كان هناك لأصابع

خلت تسابق بين البنوك على الإفراض وتشجيع الناس عليه
والتمساح في الشروط، وهو ما يوحي بأن هناك سيولة
زائدة انكشف النظام مع عدم قدرة الكثيرين على السداد،
ومن ثم توقفت البنوك عن الإقراض، ولم تعد قادرة على
إعادة الودائع، وانقلبت السيولة الزائدة إلى عدم، وتبخرت
الودائع، وانكشف الوهم وصدق الله: ﴿يَخْشَى اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُزَيِّهِ
الصُّفَاتِ زَالَةً لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾ [البقرة: ٢٧٨].

ومن يرى تخبطهم في تلمس الحل وبدلاً من أداء بوش
أن بلاده قادرة على الحل؛ نجد أنها في النهاية تقلد وتتبع
ما يفعله الأوروبيون؛ حتى ولو كان ما يفعلونه هو تأميم
المؤسسات. وهناك سؤال بسيط هو: إذا كانت الحكومة
الفيدرالية الأمريكية مدينة للبنوك بأرقام هائلة وتشكو من
سنين طويلة من المعجز؛ فمن أين تأتي بمبعمته مليار دولار؟
ومن تستدين؟

الحل بسيط؛ إنها المطبعة، وسنرى دولاراً جديداً مثل
القديم ليس له رصيد سوى اسم أمريكا، وقوة أمريكا، وهيبة
أمريكا!

أكثر من ٢٠٠ جلسة تحقيق مع سامي الحاج في جوانتانامو

كشف سامي الحاج في مقابلة خاصة مع الصحفي البريطاني (روبرت فيمسك) لتفاصيل وأهية عن تجربة اعتقاله وتعامل الأمريكيين معه في معتقل جوانتانامو، وقال: إنهم طلبوا منه أن يعمل جاسوساً لديهم، وقال: «قالوا لي إنهم سيمنحوني الجنسية، وأن زوجي وطفلي سيتمكنان من العيش معي في أمريكا حيث سأتمتع بالحمية»، ويقول الحاج: إن المحققين أخبروه في أكثر من ٢٠٠ تحقيق «نمرق أنك بريء، أنت هنا بطل بالخطأ» وكل ما أرادوه مني هو أن أكون جاسوساً لهم. وقد نُقل الحاج أولاً إلى معتقل باجرام في أفغانستان حيث تمريض للتدريب والإهانة ١٦ يوماً، يقول: «عندما وقعت بدأ الجنود يتداولون عليّ، أولاً: مشوا على ظهري، ثم عندما لاحظوا أنني أنظر إلى رجلي يبدؤوا يركلونها، وصرخ أحد الجنود قائلاً: لماذا جئت لتقاتل الأمريكيين».

ثم نقلوه إلى قاعدة قندهار العسكرية، حيث أمروا السجناء حالة وصولهم بالنوم على الأرض ولقد تمت شتمتها وقالوا: ... أمهاتكم. ومرة أخرى قام الجنود بالمشي على ظهورنا، أخذوني إلى خيمة وعروني من ملاعبي، ثم نزعوا الشعر من لحيتي وصوروا بؤيظ عيني، وشاهد طبيب دماً على ظهري وسأل لماذا قلت: ماذا تظن؟».

وفي إحدى جلسات التحقيق قال أحد الأمريكيين له: «بعد خروجك من هنا قد تجندك القاعدة، ونريد أن نعرف من يستقبل، قد تصبح محلاً وتستطيع تدريبك على خزن المعلومات، ورسوم الأشخاص. هناك صلة بين الجزيرة والقاعدة، كم تدفع القاعدة للجزيرة؟».

ويحكى الحاج عن أسلوب الأمريكيين في التعامل معه بعد إضرابه عن الطعام، يقول: «رهبوني إلى كرسي وأدخلوا الأنبوب في أنفي ومعدتي لإطعامي، اختاروا أنبوباً كبيراً حتى يحدث الألم، واستخدموا الأنبوب نفسه الذي استخدموه مع بقية السجناء، ثم يضغطون الطعام أكثر مما يمكن استيعابه. وقالوا لنا: إن من يقوم بهذا هم أطباء، ولكنهم ما يكونوا سوى جنود. ودفعوا بارع وشعرين عليه طعام في معدتنا، وكنا نتقيها، ثم يعطوننا ملينات للإخراج، جهاز البكرياس لدي تأثر. ولدي مشاكل في المعدة، ثم كانوا يحرموننا من شرب الماء».

إعدام بلا محاكمة

كشفت صحيفة إنديبندنت البريطانية أن حكومة نوري المالكي (الديمقراطية) تنفذ إعدامات سرية في سجون بغداد ذات الإجراءات الأمنية المشددة. وقالت الصحيفة: إن الإعدام شتقاً يُنفذ بشكل منتظم في مركز الاستخبارات السابق في عهد صدام حسين بصي الكاظمية ذي الأغلبية الشيعية؛ من دون أن تكون هناك أية سجلات رسمية لعمليات الإعدام في مراكز الاحتجاز في بغداد، وأن الضحايا تجاوز عددهم المئات. وأضافت الصحيفة أن السلطات العراقية وفي كثير من الحالات لا تحتفظ بأي سجلات عن الأسماء الحقيقية للسجناء أو المحتجزين الذين تم شتمهم.

وقال (روبرت فيمسك) الصحفي المعروف في مقاله في الصحيفة تحت عنوان: (أسرار غرفة الإعدام العراقية): إن الإعدامات تطلال المتهمين بملاقات مع الجماركات المسلحة. ونقل (فيمسك) عن مسؤول بريطاني سابق تجربته في حضور إحدى زنازين الإعدام، فقال على لسانه: «لقد زرت الزناينة وكانت دائماً فارغة، لكن قبل أن يقودوا هذا الرجل هناك يبطونه ويأسروهم بالوقوف على المقعد، يرعوا الحبل حول عنقه، ثم دفعوه، لكنه سقط على الأرض واقفاً، ولهذا قاموا بتقصير الحبل، ودفعوه مرة ثانية لكهها لم تكن ناجحة». ويضيف قائلاً: «إن الجلادين في المرة الثالثة أخذوا بالعفر تحت مقعد الإعدام من أجل أن تكون هناك مسافة كافية لشد عنق الضحية بعد دفعه». ويقول المسؤول: «لقد حفروا البلاط والإسمنت، لكننا لم نتجح. فكان يحدق الضحية بالوقوف عندما دفعوه». وعندما سبوا الضحية إلى زاوية الزناينة وقتلوا برصاصه في الرأس».

ذائب لـ (حسن نصر الله)

نشرت صحيفة (معاريف) الصهيونية أن حزب الله الشيعي اللبناني اختار خليفة لأمينه العام حسن نصر الله، في حال اغتياله، ونسبت (معاريف) معلوماتها إلى مصادر مطلعة أشارت إليها صحيفة (خورشيد) الإيرانية، وأشارت المعلومات إلى أن الشخص المرشح هو هاشم صفي الدين رئيس المكتب التنفيذي للحزب.

وذكرت الصحيفة أن تعيين خليفة لنصر الله من سبيل الحرب النفسية التي يستخدمها حزب الله، وأنه في حال نجحت تل أبيب في اغتيال الزعيم الحالي فإن ذلك لن يترك أثراً على أنشطته، من جانب آخر قال (إيتامار غنيري) معلق معاريف للشؤون العربية: «على ما يبدو أن اغتيال مفنية وتزايد المخاوف بين صفوف الحزب من احتمالات قيام إسرائيل باغتيال نصر الله هو الذي دفعهم إلى الإقبال على هذه الخطوة». ويذكر أن منصب رئيس المكتب التنفيذي كان يشغله نصر الله قبل تسلمه منصب الأمين العام.

اقتصاد يادي شرطي: نحتاج بحاججة إلى قراءة القرآن أكثر من الإنجيل

كتب (بوفيس فانسون) رئيس تحرير مجلة (تشالنجز) - من المصنف الاقتصادية الغربية البارزة - مقالاً بعنوان (البابا أو القرآن)، دعا فيه صراحة إلى تطبيق المفاهيم الإسلامية الاقتصادية للخروج من الأزمة المالية العالمية. وتساءل الكاتب في مقاله عن أخلاقية الرأسمالية، ودور «المسيحية» بوصفها ديانة والكنيسة الكاثوليكية بالذات في تكريس هذا المنزع والتساهل في تبرير الفائدة، مشيراً إلى أن هذا التسلسل الاقتصادي السيئ أودى بالبشرية إلى الهاوية. وقال الكاتب: «أظن أننا بحاجة أكثر في هذه الأزمة إلى قراءة القرآن بدلاً من الإنجيل لفهم ما يحدث بنا وبمصاصنا؛ لأنه لو حاول القائلون على مصارعنا احترام ما ورد في القرآن من تعاليم وأحكام وطبّقوها؛ ما حل بنا ما حل من كوارث وأزمات، وما وصل بنا الحال إلى هذا الوضع المزري؛ لأن النقود لا تلد النقود».

ولم يكن (فانسون) وحيداً في مطالبه؛ فقد طالب (رولان لاسكين) رئيس تحرير صحيفة (لوجورنال د فينانس) بوضوح أكثر بضرورة تطبيق الشريعة الإسلامية في المجال المالي والاقتصادي؛ لوضع حدٍّ لهذه الأزمة التي تهرُّ أسواق العالم من جراء التلاعب بقواعد التعامل والإفراط في المضاربات الوهمية غير المشروعة، وعرض (لاسكين) في مقاله في افتتاحية الصحيفة والذي جاء بعنوان «هل تأملت وول ستريت لاعتناق مبادئ الشريعة الإسلامية؟» عرض المخاطر التي تحدث بالرأسمالية وضرورة الإسراع بالبحث عن خيارات بديلة لإنقاذ الوضع. وقدّم سلسلة من المقترحات المثيرة؛ في مقدمتها تطبيق مبادئ الشريعة الإسلامية رغم تعارضها مع التقاليد الغربية ومعتقداتها الدينية. وكانت الهيئة الفرنسية العليا للرقابة المالية - وهي أعلى هيئة رسمية تفتي بموافقة نشاطات البنوك - قد أصدرت في وقت سابق قراراً يقضي بمنع تداول الصفقات الوهمية والبيع الرمزي التي يتميز بها النظام الرأسمالي، واشترطت التناقص في أجل محدد بثلاثة أيام لا أكثر من إبرام العقد، وهو ما يتطابق مع أحكام الفقه الإسلامي، كما أصدرت الهيئة نفسها قراراً يسمح للمؤسسات والمتعاملين في الأسواق المالية بالتعامل مع نظام المصكوك الإسلامي في السوق المنظمة الفرنسية، كما أكد تقرير صادر عن مجلس الشيوخ الفرنسي أن النظام المصرفي الإسلامي مريح للجميع؛ مسلمين وغير مسلمين، ويمكن تطبيقه في جميع البلاد، فضلاً عن كونه يلبي رغبات كونيّة. وكانت لجنة المالية ومراقبة الميزانية والحسابات الاقتصادية للدولة في مجلس الشيوخ الفرنسي قد نظمت طاولتين مستديرتين في منتصف مايو ٢٠٠٨ حول النظام المصرفي الإسلامي لتقديم الفرص والوسائل التي تسمح لفرنسا بلوج هذا النظام الذي يمشي ازدهاراً واصباحاً، وجمعت أعمالاً لطاولتين في تقرير واحد. ودعا التقرير إلى توسيع دائرة النقاش حول هذا الموضوع ليشمل - إلى جانب لجنة مجلس الشيوخ - الجالية المسلمة الموجودة في فرنسا والمكونة من خمسة ملايين ونصف المليون منهم، وتعد فرنسا متأخرة جداً في مجال احتضان هذا النظام مقارنة مع الدول الأوروبية؛ حيث كانت بريطانيا الرائدة في القبول به على أراضيها، وقد أصدرت تصويماً تشريعياً وضريبية من شأنها أن تشجع النظام الإسلامي المالي، وفتح فيها أول مصرف إسلامي عام ٢٠٠٤.

الطائرات الصهيونية تقتل عبد الناصر

قالت الجماعة الإسلامية المصرية في بيان لها على الإنترنت بمناسبة ذكرى حرب أكتوبر ١٩٧٣م: إن النصر الذي يمد الأول من نوعه على الدولة الصهيونية في سلسلة الحروب العربية معها «كان غرة الجهد الكبير الذي بدأه الرئيس جمال عبد الناصر الذي لم تتحمل أعصابه أن يرى الطائرات الصهيونية تمرير في سماء القاهرة بعد الهزيمة، فأصيب بانسداد الشريان التاجي، ومات وهو في سن الثانية والخمسين على غير عادة أمثاله من الرؤساء»، وأرب أحد قياديي الجماعة عن أمله في أن تكون هذه النهاية للرئيس عبد الناصر سبباً في أن يغفر الله عنه جراء ما اقترّف من مظالم في حق الحركة الإسلامية.

[موقع صحيفة الشعب ٢٠٠٨/١٠/١١م]

حقوق المرأة.. من يحققها؟

وجهت الطالبات المحجبات بالمعهد العالي للدراسات التكنولوجية في منطقة سيدي بوزيد جنوب تونس العاصمة رسالة مفتوحة إلى الرأي العام التونسي والدولي ككشف فيها عما يتعرضن له من قمع واضطهاد بلغا حدوداً «جنونية» - على حد قولهن - من قبل مدير المعهد، وقالت الطالبات: إنه مع بدء العام الدراسي منع المدير المحجبات من التسجيل بسبب حجابهن، وحتى من خضعت وتزعت حجابها لم يقبل بتسجيلها للدراسة، وأرجع المدير سياسته تلك إلى تعرضه للتوبيخ من وزير التعليم التونسي العام الماضي عندما زار المعهد ليجد عدد المحجبات الكبير داخله، فقال في غضب للمدير: «هذا كوري وليس معهداً»، (يعني: هذا إسطنبول وليس معهداً)، وأضاف قائلاً في توبيخه للمدير: «نظف هذا الوسخ الذي عندك»، وكان يقصد بـ «الوسخ» الطالبات المحجبات.

[إسلام أون لاين ٢٠٠٨/٩/٢٠م]

المنشأ الأمريكي

في برنامج (من واشنطن) على فضائية الجزيرة قال الصحفي اليهودي الأمريكي المعروف (توماس فريدمان) في حوار مع مقدم البرنامج: «إذا كانت هيمنة أكبر لأمريكا على الشرق الأوسط لا تعجبك، فإن هيمنة أمريكا أقل على الشرق الأوسط لن تعجبك أيضاً»، في إشارة إلى أن تراجع النفوذ الأمريكي سيحمل مخاطر «مزعومة» للمنطقة كان الوجود الأمريكي يحميها.

[الجزيرة ٢٠٠٨/١٠/١٢م]

العراق بين المستقبل والحاضر

قال السفير الأمريكي في بغداد (رايان كروكر): إن المشكلة - في العراق - تتلخص بالتالي: إن الشيعة لا زالوا خائفين من الماضي، والسنة خائفون من المستقبل، بينما يخاف الأكراد من الماضي والمستقبل. من مقال لـ (توماس فريدمان) في (نيويورك تايمز) يوجه فيه رسالة على لسان بوش إلى العراقيين...

[عن القدس العربي ٢٠٠٨/٩/٢٦م]

بوش يعقل ولد

استضاف الرئيس (جورج بوش) رؤساء الدول والوفود إلى الجمعية العامة للأمم المتحدة في حلة استقبال بعدما كانلقى خطابها الأخير في الدورة الثالثة والستين، وصافح الرئيس وزير خارجية عربياً ترافقه زوجته، وقال الوزير للرئيس: إنه يدعوه بعد أن يترك البيت الأبيض ويتقاعد لزيارته في بلده، ووعده بأن يركض معه على شاطئ البحر للرياضة، وقالت زوجة الوزير: إنها لن تركض معهم؛ لأن الرئيس (بوش) رياضي ويعود بسرعة، وهي لا تستطيع مجاراة، وردّ (بوش) معلولاً طمأننتها؛ لأنه يعاني من مشاكل في ركبتيه فقال: «عندي ركبتيان عمرهما ٨٨ سنة»، وأكمل ضاحكاً: «وعقل ولد عمره ١٥ سنة». وعلقت زوجة الوزير «الآن تخبرنا هذا».

[من مقال جهاد الحارثي، صحيفة الحياة ٢٠٠٨/١٠/١١م]

مرصد الأرقام

- وصل عدد المشتركين في شركات الهاتف المحمول الثلاث العاملة في مصر؛ إلى ٢٧,٢ مليون مشترك، بلغ نصيب شركة (موبينيل) منهم ١٦ مليون مشترك، بينما تأتي (فودافون) في المركز الثاني بـ ١٢,٣ مليوناً، في الوقت الذي استحوذت فيه (شركة الاتصالات) على ٣ ملايين مشترك في عام واحد فقط.

[سويس إنفو ٢٠٠٨/١٠/٧]

- مصادر أمنية مصرية ذكرت أنه تم سد ما يقرب من ٢٠٠ نفق لتهرب الأسلحة والذخائر والبضائع على الحدود مع غزة؛ في الفترة من سبتمبر ٢٠٠٥م حتى يوليو ٢٠٠٨م، ولم يلمن عنها في وقتها لأسباب أمنية، وذلك بعد ظهور فيلم إسرائيلي يزعم صمت مصر على تهريب السلاح إلى الأراضي الفلسطينية، وردت مصر بأنها أبلغت عدداً من المسؤولين الأمريكيين بأنها أغلقت ١٦٠ نفقاً خلال عام ٢٠٠٧م فقط.

[السبيل ٢٠٠٧/١٠/٧]

- كشفت وزارة الدفاع البريطانية عن اختفاء جهاز حاسب آلي يضم أسماء نحو مائة ألف من عناصر الجيش وعائلاتهم وعناوينهم وأرقام جوازات سفرهم وتواريخ ميلادهم وتفاصيل رخص قيادتهم، كما يحتوي جهاز الحاسوب على معلومات عن نحو ستمائة ألف شخص تقدموا بطلبات الالتحاق بالقوات المسلحة وأسماء الأشخاص الذين يعرفونهم، ولم يستبعد مسؤولون في الدفاع أن تشمل المعلومات أيضاً على أرقام الحسابات المصرفية لأفراد الوزارة. وقد اعترفت وزارة الدفاع في يوليو الماضي باختفاء أو سرقة ٦٥٨ جهاز حاسوب محمول و٢٦ وحدة ذاكرة (فلاش) تحتوي على بيانات شخصية في الأعوام الأربعة الأخيرة.

[وكالات ٢٠٠٨/١٠/١١]

- أكد محمد الدايني عضو البرلمان العراقي أن هناك خلايا إيرانية نائمة في كل الأقطار العربية، وأن طهران خصصت ١٠٠ مليار دولار لتمويل هذه الخلايا، وقال: إنه في محافظة ديالى وحدها التي التقبض على ١١ ألف إيراني تم إخفاء ملفاتهم لاحقاً، وقال: إنه قبل احتلال العراق كانت هناك ٣٢ ميليشيا مدنية وجاهزة تعيش في إيران، ويُقَدَّر عليها ببذخ من أجل هذا اليوم.

[موقع الهيئة ٢٠٠٨/١٠/١١]

من هنا وهناك

- كشفت صحيفة (هارتس) الإسرائيلية أن كثيراً من الأمريكيين يلقون على اليهود في أمريكا مسؤولية الأزمة المالية التي تعصف ببلادهم، وأوضحت الصحيفة نقلاً عن تقرير منظمة (مكافحة التشويه اليهودية الأمريكية) أن هناك ارتفاعاً في موجة معاداة اليهود بسبب الأزمة المالية، وأن المنظمة رصدت المئات من الرسائل الإلكترونية التي تحمل على اليهود بشكل عام وتحملهم المسؤولية؛ ومنتهمة إياهم بالسيطرة على الحكومة والنظام المالي الأمريكي.

[اموجع التسبب]

- قضت محكمة مصرية بتفريم الصحفيين المصريين عادل حمودة ومحمد الباز - صحيفة الفجر - ٨٠ ألف جنيه لكل منهما لإدانتهما بسبب شيخ الأزهر محمد سيد طنطاوي وقذه، لكن الصحفيين نالا البراءة من تهمة إهانة الأزهر الشريف، وكانت الصحيفة نشرت العام الماضي مقالاً بقلم الباز ينتقد فيه شيخ الأزهر لما قال: إن موقفه لين في مواجهة الرسوم التي سخرت من النبي ﷺ في صحيفة ديماركة وأعادت صحف غربية عديدة نشرها، وصحب المقال رسم ساخر ظهر فيه شيخ الأزهر مرتدياً زي بابا الفاتيكان.

[سويس إنفو ٢٠٠٨/١٠/٧]

- ذكرت صحيفة (السبيل) أن دولاً عربياً اتصلت بعماس معلنة دعمها في وجه الضغوط المصرية، بل إن إحدى الدول العربية تعهدت بتقديم ٥ ملايين دولار شهرياً رواتب للعاملين في مجالي التربية والصحة.

[السبيل ٢٠٠٨/١٠/١١]

● **مفتي تشاد: التنصير يفشل في دولتنا**

قال مفتي تشاد د. حسين أبو بكر خلال زيارته الأخيرة للقاهرة: «تشاد هي بوابة إفريقيا في نشر اللغة العربية، فقد تبته التبشير والتنصير الكسبي إلى ذلك قبلنا، وكوّن ما يزيد على سبعين منظمة تبشيرية وتنصيرية عن طريق التعليم والصحة والإغاثة والمساعدات الإنسانية، وينسّئ التنصير والتبشير خلف هذه المنظمات ويعمل ليل نهار».

وأكد أنه - ولله الحمد - حتى الآن لم يمتق مسلم النصرانية، وحتى القلائل الذين اعتنقوها بدؤوا يتخلون عنها ويعودون إلى إسلامهم، حتى إن بعض القساوسة من إيطاليا وألمانيا الذين جاؤوا إلى البلاد مبشرين عندما رأوا وضع الإسلام ولمسوا روحه السمعة التي لم يجدوها في دينهم، أشهروا إسلامهم وصاروا دعاة معنا.

● **بابا الفاتيكان يبحث الأساقفة على التنصيرية من أجل التنصير**

في اجتماعه مع الأساقفة المرسومين حديثاً والمشاركين في دورة تنشئة التي نظمها مجمع تبشير الشعوب، طالب (بنديكت) بابا الفاتيكان الأساقفة بالتنصيرية من أجل التنصير وترك الخوف، ومواجهة أخطار الأسفار البرية والبحرية من أجل نشر النصرانية.

وأشار إلى ضرورة العمل الروعي والتنشئة لكل الأسيرة البشرية خصوصاً في قارتي آسيا وإفريقيا؛ حيث الحاجة الماسة. واختتم كلمته بذكر عبارة مما يسموه الكتاب المقدس: «من أراد أن يتعني فلنذهب بنفسه ويعمل صليبه ويتعني».

[الداعية الفاتيكان 20/9/2020م]

● أرسل الجنرال (جابي إيشكنازي) رئيس هيئة الأركان العامة في الجيش الصهيوني رسائل إلى كل من: رئيس الحكومة الصهيونية (إيهود أولمرت)، ووزير الحرب (إيهود باراك)، ووزير الأمن الداخلي (إفي ديختر)، والقائد العام للشرطة الصهيونية (دودي كوهن)، وإلى عدد كبير من القيادات اليهودية؛ حثّهم فيها من انخفاض أعداد الشباب البدو من عرب النقب المتخربين في صفوف الجيش الصهيوني، مؤكداً أن سبب انخفاض أعداد البدو المتخربين بالجيش هم أئمة المساجد في النقب الذين يعرضون ضد الدولة الصهيونية وضد الخدمة في الجيش، والذين يمارسون كل أشكال العنف، والتعريض على عائلات المجندين البدو ويدعون إلى مقاطعتهم، مضيفاً أن سلطات الدولة تتهاون مع هؤلاء الأئمة المحرضين ولا تعاقبهم.

وأكد (إيشكنازي) أن انخراط البدو في الجيش الصهيوني يجب أن يكون هدفاً استراتيجياً لدى الكيان الصهيوني، وذلك أن كل مجند بدوي يحضر معه عشيرة كاملة والتي تصيح أكثر تأييداً للكيان، داعياً إلى معاقبة الأئمة المحرضين.

[صحيفة هآرتس 9/9/2008م]

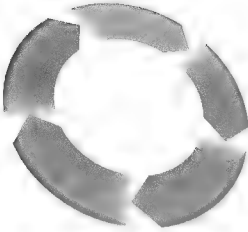
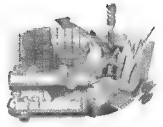
● أجرى قائد سلاح المشاة في الجيش الصهيوني الجنرال (إفي مزراحي) زيارة سرية إلى إقليم كشمير المتنازع عليه بين الهند وباكستان، وذلك في إطار التعاون العسكري بين الجيشين الهندي والصهيوني والذي يشمل برامج صهيونية لتدريب وحدات الكوماندوز الهندية.

وقام الجنرال (مزراحي) خلال الزيارة بتفقد معسكرات الكوماندوز وسلاح المشاة في الجيش الهندي، كما استعرض سبل تنفيذ البرامج التي أعدها الجيش الصهيوني لعمل الوحدات الهندية في كشمير؛ بهدف التعامل مع مختلف التحديات التي تواجهها هناك، كما قام كذلك بتقديم عرض للجانب الهندي يشمل تعريف القوات الهندية بالدروس التي استخلصها الجيش الصهيوني من مواجهة المنظمات المسلحة والمقاومة الشعبية.

[صحيفة صفا 9/9/2020م]

● «ليست هناك فرصة للتعايش بين الفلسطينيين داخل ما يُعرف بالخط الأخضر والإسرائيليين؛ خاصة أن العرب ممنون بطرد اليهود من البلاد، كما أنه لا يوجد لدي إيمان بما يسمى بالسلام بين العرب واليهود، وحياة الشراكة بينهما».

[قائد هيئة الأركان السابق لجيش الاحتلال (مؤيد بنون)، راديو الجيش الصهيوني 9/9/2020م]



(دائرية الفقر) في المفهوم الإسلامي

د. مصطفى محمود محمد عبد الحال^(١)

أولاً: (دائرية الفقر) تعاريف وأمثلة:

المقصود بـ (دائرية الفقر): تلك الحلقة التي يترتب على كل نقطة منها مزيد من الآثار السلبية على مستويات المعيشة وعلى الإنتاج والاستثمار والدخل... إلخ^(٢)، ويؤدي الفقر إلى مزيد من الفقر، كما يؤدي التقدم إلى مزيد من التقدم، ومن ثمَّ فهذه الفكرة قد شرحت التشابك الدائري لمعوقات ومعيقات التنمية وشدة وطاقتها على الاقتصاد المتخلف، فكل عقبة تُعدُّ سبباً ونهجة لغيرها من المعوقات، وأنها تتنظم معاً في حلقات متتابة مترابطة تبرز ظاهرة التخلف في البلاد النامية التي تعجُّ بمزيد من حلقات الفقر التي تجره إلى منعدرات لا يستطيع الفكاك منها من التخلف والجهل والمريض.

وتُعدُّ أهم حلقات هذه المجموعة الدائرية من العوامل للمشاركة في تقدير الاقتصادي (نيركسه) الذي يقف وراء هذه الفكرة؛ هي حلقة تكوين رأس المال في الاقتصاد المتخلف^(٣)، حيث تعاني الدول المتخلفة من انخفاض معدلات الأذخار

(١) باحث في الاقتصاد الإسلامي، بنك التمويل المصري - السعودي.

(٢) د. علي لطفي، التنمية الاقتصادية: دراسات في النظرية، مكتبة ميم هيس، القاهرة، ٢٠٠٠م، ص ٧٩.

(٣) د. محمد زكي شافعي، التنمية الاقتصادية، الكتاب الأول، دار النهضة العربية، القاهرة، ١٩٩٦م، ص ٥٤.

بوصف ذلك نتيجة حتمية لانخفاض التكوين الرأسمالي؛ ومن ثم يستتبع ذلك انخفاض مستويات الإنتاجية في المجتمع، ويؤدي انخفاض الدخل الحقيقي للسكان إلى انخفاض القدرة الشرائية لهم، وهو ما يقلل من الحافز للاستثمار، ولذا يقل الطلب على رؤوس الأموال للاستثمار، ويؤدي انخفاض الإنتاجية في المجتمع إلى انخفاض مستويات الدخل، كما أن نقص الحوافز على الاستثمار يتسبب في انخفاض مستوى الإنتاجية.

ومع ذلك فهناك حلقات أخرى؛ حلقة انخفاض مستوى الدخل الحقيقي أو حلقة الفقر؛ حيث يؤدي انخفاض مستوى الدخل الفردي الحقيقي إلى انخفاض مستويات التقنية والصحة، وبمعدل ذلك على انخفاض مستويات الكفاءة الإنتاجية، ويتسبب ذلك في انخفاض مستويات الدخل.. وهكذا. وإلى جانب ذلك توجد حلقات أخرى ثانوية، مثل: حلقة انخفاض مستويات التعليم، وحلقة انخفاض مستويات المهارة الفنية، وهو يعمل على انخفاض مستويات الدخل الذي يؤدي إلى انخفاض مستويات التعليم.

وأيضاً فإن انخفاض مستويات الصحة يؤثر على القدرة على العمل، ويسبب انخفاض مستويات القدرة على العمل انخفاض مستويات الإنتاجية. والنتيجة الحتمية لذلك انخفاض مستويات الدخل، وهو يؤدي إلى انخفاض مستويات التقنية ومن ثم الصحة.



وقد سُمي (نيركسه) هذا الوضع بـ «مصدية التخلف» وهو وضع يُحكّم حلقاته حول المجتمع إن لم ينجدهر به إلى مستويات أدنى في قاع التخلف، حيث يوقف نمو هذه الدول ويمنع تقدمها^(١)، والطريقة الأمثل للخروج من (دائرية الفقر) هو كسرها في أي نقطة يقيف أثرها التراكمي. ولم تقلج دول العالم الثالث في تحطيم حلقة الفقر ولا استغلال مواردها الاقتصادية، وهو ما أوقفها في حمة التخلف.

ثانياً: (دائرية الفقر) في المفهوم الإسلامي:

إن الله - عز وجل - هو وحده المتكفل بالرزق؛ حيث يقول - تعالى -: ﴿وَلَا تَقْنُوا أَوْلَادَكُمْ غَشِيَةً لِّعَلَّاهُمْ لَا يُرْزَقُوا لَكُمْ أَنْ تَقْنُوا كَانُ غَشَاً خَبِيراً﴾ [الإسراء: ٣١].

ولقد حذر الله الناس في هذه الآية من قتل الأولاد مخافة الرزق أو الفقر، وقد أخبرنا - سبحانه وتعالى - أنه ما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها؛ ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَوْفَاهَا وَتُسَوِّدُهَا﴾ [هود: ٦].

ومن خلال المفهوم الإسلامي فإن الله - عز وجل - لم يترك أحداً دون أن يرزقه من واسع فضله، وهو ما يعني عدم دوام الصعوبات التي يلاقيها المرء في حياته، وأن الفقر ليس دائماً وأبدياً؛ حيث إن الرزق مكفول، غير أن الله - عز وجل - ينزله بقدر معلوم.

وفي آية أخرى يقول - سبحانه وتعالى -: ﴿وَأَمْ يَقْسُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ لَنْ قَسِمْنَا بِتَنَّهُمْ فِيمَتَنَّهُمْ فِي الْخِيَارِ الدُّنْيَا رِزْقًا بِفَضْلِهِمْ لَوْ بِبَعْضِ فَرَغَاتٍ﴾ [الزخرف: ٣٢].

أي: أن الله - عز وجل - يقسم الأرزاق كمّاً وكيفاً وتوقيتاً، وكم من فقير اغناه الله من واسع فضله، وكم من غني افتقر. ومن ثم فالنقص والفقر في المفهوم الإسلامي ليس دائرياً أو متصللاً حيث لا يستطيع أن يتلبأ الإنسان بكسبه أو رزقه؛ إذ يقول الله - تعالى -: ﴿وَمَا تَقْدِرُ نَفْسٌ مَأْفَاً لِّكَسِبٍ فَعْدَا وَمَا تَقْدِرُ نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ قَوَتْ إِذْ اللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [لقمان: ٢٦].

ومن ثم يصعب القول بـ (دائرية الفقر).

وهي الأحاديث النبوية الشريفة نجد الدعوة إلى مكافحة الفقر ببيان أثره حيث يقول ﷺ: «كاد الفقر أن يكون كفرة»^(٢).

(١) د. عبد الحليم طاهر، مشكلة التخلف، دار الفكر العربي، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٩٨٧م، ص ١٢٠.

(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط.



ومن ثم فإن هذه النظرة تنفي تعلق الفقراء بالقضاء والقدر؛ على اعتبار أن هذا الفقر قدر مقدور وواقع بهم، بل إنه متى نعت عليهم فَلَاكُهم - فقرهم - أو نودي عليهم بها؛ كان ذلك لأنهم إما خاعلوها استقلالاً أو مشاركة^(١).

وهكذا يكون تعلق الفقراء بالقضاء والقدر لتحرير استقلالهم لشدة الفقر؛ يمثل خللاً في صفة المقيدة، ومن ثم فتصبح عقيدة الفقير بشأن القضاء والقدر له توظيفاته الاقتصادية الهامة، منها: أن هذا التصحيح يدفع الفقير للعمل ليقضي به على فقره ويدهمه لحب المال فيسعى لجمعه واكتسابه، والمعقول يشهد بذلك، فإن في الكسب نظام العالم، والله - تعالى - حكم ببقاء العالم (الدنيا) إلى حين فثائه وجعل سبب البقاء والنظام كسب العباد، وفي تركه تخريب نظامه، وذلك ممنوع منه شرعاً^(٢).

أيضاً يأتي دور الدولة لمساعدة الفقراء - غير القادرين على العمل - من بيت مال المسلمين إذا لم تكف أموال الزكاة (الأداء الإيجابي)؛ حيث يمكن تولي الأمر التدخل في أن يأخذ من أموال الأغنياء بقدر ما يحقق حاجات الفقراء لسد حاجتهم؛ لتحقيق التوازن والحياة الكريمة لأفراد المجتمع على مختلف شرائحهم؛ فهنا حياتهم ويتفرغ كل من الفقير والغني لأداء ما كُلف به من صمارة الأرض؛ تقريباً إلى الله وإخلاصاً في عبادته^(٣).

وهكذا تكامل المنظومة بين القصد والدولة في المجتمع الإسلامي لكسر (دائرية الفقر)، ومن ثم يمد مفهوم (دائرية الفقر) لا وجود له في المفهوم الإسلامي.

ولم يستعد الرسول ﷺ من شيء قدر استعاذته من الفقر حيث يقول: «اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفقر، فسأله أحدهم: أيعذلان؟ قال: نعم»^(٤).

ولعل أبليغ نفي لـ (دائرية الفقر) في المفهوم الإسلامي حديث الرسول ﷺ: «قوله: لا ما أفقر أخشى عليكم، ولكن أخشى أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم؛ فتنافسوها كما تنافسوها، فهلككم كما هلكهم»^(٥).

ويعني ذلك: أن الرسول ﷺ لا يخاف على أمة الإسلام من الفقر؛ لأنه يمكن القضاء عليه - أي: كسر دائريته - بالأساليب الاقتصادية الإسلامية، وذلك بعكس الترف والثراء الفاحش الذي يفسد الأمة ويبدد الخيرات ويأكل الهايص والأخضر إلا ما رحم الله^(٦).

ويرتبط مفهوم (دائرية الفقر) بالآزمات الرأسمالية الغربية، وقد يكون مناسباً لهذه الأجواء. أما في المفهوم الإسلامي فقد جعل الإسلام لجميع أفراد المجتمع حقاً في المال يتناسب مع الأصول الفطرية ويكسر (دائرية الفقر) المردوة؛ من خلال الأسس الإسلامية؛ كالمعمل والتكاثر وحقوق المسلمين الفقراء في بيت المال^(٧).

وقد حث الإسلام الفقير المسلم القادر على العمل على أن يعمل وأن يساعده في ذلك ولي الأمر؛ ليكون عضواً هاماً في المجتمع فيستفيد منه المجتمع ويكتفي ذلك عن السؤال ومدّ يده للآخرين، يقول الرسول ﷺ: «لأن يأخذ أحدهم حيله فيأتي بحزمة الحطب على ظهره فيبيعها فيفك الله بها وجهه خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه»^(٨).

(١) أخرجه ابن ماجة والبيهقي وابن ماجه.

(٢) أخرجه البخاري.

(٣) د. حمدي عبد الحاميد، فقر الشعب بين الاقتصاد الرأسمالي والاقتصاد الإسلامي، للنشر: المائدة الفاعرة، ١٩٩٩م، ص ٨٥.

(٤) مصطفى محمود عبد السلام، كواكب معالجة الإسلام للتخلف الاقتصادي، رسالة ماجستير غير منشورة، معهد الدراسات الإسلامية، القاهرة، ٢٠٠٢م، ص ٢٨.

(٥) أخرجه البخاري، رقم ١٣٧٨.

(٦) أحمد بن علي النجدي، الفلاحة والمفكر، مطبعة الأناب الذهب، بغداد، ص ١١، بدون تاريخ.

(٧) محمد بن الحسن الشيباني، الكسب، تحقيق: زكاري عبد الهادي حرسوني للنشر، دمشق، طبعة الأولى، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م، ص ٤٦.

(٨) ابن الحسن الليري، الأحكام السلطانية والولايات الدينية، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، ١٩٧٣م، ص ٤٧.

مختصر



الشفا

ومنتج الحبوب الطبيعي

عسل حار وحمضي

عسل حار شدة

عسل حار كشميري

عسل شدة

عسل سلام

عسل النحل الأبيض

أبيوت طبيعية



القامدي

العشاب

الحبة

مختصر

المركز الرئيس ، صنعاء - الحصة - جوار الإدارة المحلية - ت. 254102 / 254978 (1- 967 +)
فرع النور ، 01 / 243087 - فرع تعز ، 04 / 250028 - فرع الحديدة ، 03 / 200253 - فرع إب ، 04 / 406332
www.alshifa-honey.com

بفقد الموت وجهاً لوجه

صبي الهادي الزويدي

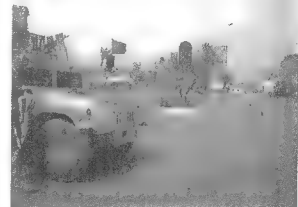
أي حركة يقوم بها موته. قرأ آية الكرسي وتمتم بسورة أخرى ثم تلا الشهادتين منتظراً ما تأتي به الدقائق القادمة. الجندي الأمريكي ما زال مصراً على هيئته؛ حركة متحفزة وراسه الذي تغطيه خوذة معدنية تصطب بالتجاهه.

والدقائق بينهما جمدت، والسكون شمل الكون كله، تمنى ولو للحظة أن يعبر إنسان من جهته أو من جهة الدبابه، تمنى آية حركة إنسانية: عطاس، سعال، نعنحة، أي شيء آخر يهرك ساكن الموجودات في المكان أو يكون دلالة على وجود الحياة التي رحلت من صورة الجندي والحديد والجدران، لا من بقايا زفير واهن كان يصدر من الطرفين.. هل توقف تنفسهما هو الآخر؟

عاودته مرة أخرى فكرة القيام بأية حركة، وتمنى لو كان ضوء مصابيح سيارته يرتطم في موضع أعلى فيأتي أشعته على وجهه الجندي الذي بدا جامداً كأنما صُب من حديد على ضوء أول الفجر الخافت وما يتسوله المكان من أضواء النارة التي تفصلها عنهم بعض أبنية السوق القديم. وأحس بقطرات عرق وفتحة تشاكسه فتتزلق من جبينه إلى عينيه ويمتد بعض منها تحت لحيته التي لاحت بعض شمراتها البيضاء منذ مسنة تقريباً هي الأخرى، عليه المناديل الورقية قريبة منه ولكن.. نعم! إنها أقرب ما تكون إليه، ولكن هل يستطيع سحب ورقة منها ليحفظ عرقه؟ ومن ضمن له مسامحة موقفه هنا؟ وأحس أن مثل هذه الحركة يمكن أن يفسرها جندي الاحتلال: عدواناً، أو تمرداً، أو مقاومة، وعند ذلك قد يحصل ما لا يحمد عقبا.

هل يفعل أن يكون الجندي دمية أو نصيباً أو ميتاً؟ ثم لماذا لا يبرز غيره أو يترجل أحدهم فتكون إشارة إلى سلوك ما؟ هل وضعوا إشارة أو دلالة تفسّر لي ما يمكن فعله؟ قاده سؤاؤه الأخير إلى التمتع أكثر بجسد الدبابه وبما يحيطها، نظر من الأسفل إلى الأعلى، ثم من كل الجهات لعله يجد كلمة أو إشارة أو علامة بالمرور أو الوقوف أو منع الحركة أو إبراز البطاقة الشخصية.

لم يكن يعلم أن المواجهة بين الحياة والموت وبين السلاح والإيمان قاسية إلى هذا الحد ومرعبة إلى درجة الاختناق إلا حين سقط في ذلك الموقف المربع بعد سنة من الاحتلال. آنذاك كانت جدران الأعظمية نائمة، ومثذنة الإمام الأعظم قد هدأت بعد أن أكمل مؤذن الفجر عبارته الأخيرة: (لا إله إلا الله) وهو يقود سيارته بهدوء وأطمئنان متجهاً لأداء الصلاة، وبعد أن أكمل منعطف الشارع الضيق بانتظار أن يدخل رحاب الشارع العام المؤدي إلى الجامع كان وجهاً لوجه مع دورية أمريكية مدمجة بالسلاح، متوقفة هناك تسدّ لثني الشارع ومدخل الساحة الصغيرة، كانت مصابيح النارة تضئ الأبدان، وتضاميم الوجوه تكتم ما يجري في القلوب والدماء. وضع الموقف في خاتمة المفاجآت غير المسارة والتي يمكن أن تتحول في أي لحظة إلى مأس وكموارث، وبدأ يراجع التفاصيل لكي يفهم ما هو فيه: دبابه أمريكية ضخمة تتقدم أليات عدة بدت واقفة في مكانها منذ منتصف الليل أو ربما قبل ذلك، لا يدري تماماً متى وقفوا هنا ولماذا، ثم لماذا - ثانية - أطفؤوا أنوار ألياتهم وقبموا إلا جندياً واحداً لاح أمامه بوضوح ممثلياً ظهر الدبابه، حاول أن يرجع بسيارته خضاف أن يتمرّض لإطلاق الرصاص، وفكّر أن يفتح بابها فينزل ليكلّمهم أو ليثير إليهم مؤثياً حركات الصلاة أو راسماً شكل الجامع.. وطرد الفكرة أيضاً؛ إذ ربما تتسبب



حاول الحصول على أية علامة للتفاهم والخروج من الموقف؛ إلا أن محاولاته باءت بالفشل، والجندي أصبح جزءاً من الدبابية، وصوب نظره باتجاه يد الجندي التي غابت أصابعها في بدن الدبابية القاسي محاولاً الحصول على أية حركة، أو إشارة ربما تنهي مازقه الذي سقط فيه حتى إنه لم يجد ما يتمنى أو شيئاً يوحي مجرد إبعاء بذلك... رُكِّز على سلاح الجندي الذي يحمله هي يمينه، أي: من جهة سيارته لو حاول المرور قرب الدبابية، وعند ذلك تكفي إشارة واحدة لإنهاء حياته.

وانفجرت في داخله عبارة مشاكسة: هل تخاف الموت إلى هذا الحد؟! تفللت في نفسه شظايا السؤال أكثر، وحقق بذنه إلى مقبرة شهداء الاحتلال في حديقة الإمام الأعظم، وتذكر عمر وفارس وحيدر وصهيب المجاهد السوري الذي دُفن هناك، تخيل نفسه يردد معهم في قبر متواضع ربما يعلم تراب الأرض بشير أو أصابع... هل تخاف الموت إلى هذا الحد؟! شعر بالسؤال يمزق ذاته وجسده فيسيل منه دم فإن يسرب من نافذة سيارته إلى الشوارع حتى يملأ المكان كله، مفرقاً الدبابية وجنديها الفاض والجدران الخرس. وتوقف بصره أكثر مما ينبغي على ظل بندقية الجندي وهو ينعكس على جدار بناية السوق المتيقة. وافقد في موقف استثنائي كهذا ضحكات وتلميحات ولید الأعظمي ورشيد العبيدي وهما يتصوران مجلسهما على شاطئ دجلة القريب في مقهى هناك، يقرآن الشعر أو يعلقان على موقف ما.

وربما أنسي في زحمة قلقه وأرتباكته وجهته التي يريد بها أو جهته التي أتى منها، يشمر - الآن - فقط أنه مقيد بحلقات عدة تضغط أكبرها على أصغرها فيكاد يختنق في مكانه ويكاد العرق المنبتق من معاماته يفرقه في مقدمه تماماً، ويشمر أن سيارته التي كانت دوماً في خدمته تخونه اليوم خيانة عظمى وتفرض عليه قيوداً من الهواجز والاحتجالات والمواقف المحرجة، فلو كان راجلاً لكان الأمر، حينئذٍ يمكنه العودة أو الانعطاف إلى الجامع من جهة أخرى أو المرور قريباً مبدئياً عدم المبالاة بوجودهم، أما كونه محتجزاً داخل السيارة ولا يمكن له أن يحزر ماذا يمكن أن يفعله جنود الاحتلال، وكيف يفسرون حركاته؛ فهذا مازق لم يكن يصعب حصابه.

أعاد قراءة آية الكرسي مرة أخرى، ووجد أنه من المتلذذ في مثل هذا الحدث أن يبعث في ذاكرته عن موقف مماثل مر به عراقي أعزل أمام قوة محتلة مدججة بالسلاح، تختبئ خلف كواليس من الصمت والغموض، فيتصرف كما

تصرف الآخر في ذلك الموقف المفترض، وضد إذ وجد ذاكرته تعيد له صدى تساؤلاته ويحده فارغة من أي جواب أو جدوى؛ واستغرب هدوء المكان إلى هذا الحد من حركة أي إنسان؛ سواء كان مصلياً يتجه مثله إلى صلاة الفجر، أو مسائراً في نومه، أو متدبراً أمضات توقيت عمله، أي بشر آخر في موقف أو حالة ما، بل خلا المكان تماماً من أية حركة تقطأ أو كلب أو... ربما حشرات الليل وحدها أصدرت بين حين وآخر ما يثبت وجودها في ثوب جدران البيوت العتيقة الرطبة، إلا أنه لم ينتبه لذلك قطعاً.

فجأة أشعل أحدهم ضوء الدبابية الذي غمره وسيارته وانزلق بأشعة صفراء فاضحة، ولم يقبها هدير محرك بما يوحي أنهم سيتراجعون أو يقومون بأي حركة، وهذا يعني: أن الموقف المحرج لن يبقى على حاله، وربما تبددت مخاوفهم منه أخيراً ومن يقاتل مساكناً في مواجهتهم على بُعد لا يزيد على ثلاثين متراً، ثم سمع صوتاً منخفضاً من داخل الدبابية، وتبع ذلك حركة يد الجندي الخالية من السلاح وهو يرفعهما إلى الأعلى مشيراً إليه بالبقاء في مكانه، رغم أنه فعل ذلك مرغماً منذ أن هوجم بوجودهم، إلا أن تطورات الموقف الأخيرة زادت مخاوفه أضماها وتشتت بصره على بدن الدبابية كله تحسباً من أية حركة لسلاح يوحي إليه هيردية شيئاً في هذا الوقت الذي ينط فيه الكثيرون هي نوم عميق، ونطق بصوت أخرق قلبه وأذنيه: (أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله) وإنتبه لأول مرة ربما على أثر انكاس ضوء الألية إلى وجه الجندي الذي غطى عينيه بنظارة سوداء سمكية، أخفت مخاوفه وانفعالاته تحتها، فكان آلة يمتلي آلة؛ بما يوحي بالانعدام لغة الحوار والتفاهم بينهما، إلا ما بدا من يده المرفوعة من علامة الوقوف الذي أحس به الآن، إنه طال أكثر مما ينبغي وإنه لم يعد يحتمل المزيد، وشعر أن الزمن الذي أمضاه في الانتظار كان زائداً وربما بالغ في الحذر أكثر مما ينبغي.

في اللحظة التي تلت ذلك كان عليه التصرف والقيام بحركة ما تبعه عن قلب المازق الذي كاد أن ينتهي إلى ما لا يعرفه تماماً، لكنه قطعاً لن يخرج عن قتل وحشي أو اعتقال أو نصف سيارته، ووضع عتلة السيارة إلى ما يؤهلها للمسير إلى الأمام، لاعتاً بصوت منخفض قوات الاحتلال وساعتهم السوداء التي دنسوا فيها ثرى هذا البلد، وحين كان يجتاز الدبابية الجائمة على أرض تكاد تبتهلهم؛ كان صوت المنارة يطفئ على الموقف كله، ويشده إليه بعمق؛ قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة.

إسلامية لا إسلاموية!

محمد بوراس

حامد أبو زيد) حيث يقول بكل صفاقة: «الخلاف بين الاعتدال والتطرف خلاف هامشي وليس خلافاً أساسياً، إنه خلاف حول مجال تطبيق المبدأ لا حول المبدأ ذاته»، وغاية الأمر أن كل مآ هو «واضح معلن في خطاب المتطرفين، كامن خفي في خطاب المعتدلين»^(١). ومن ثم فإن الهدف الأساسي هو ضرب «الأصل» من خلال «الفرع»؛ إذا اعتبرنا المرجعية الإسلامية هي الأصل، والفكر الذي تنتجته الحركة الإسلامية هو الفرع. أما التصنيف الوحيد الذي يمتدحه هؤلاء، فهو بين ما يمترونه بزعمهم «الفكر الإسلامي المستير» ويمثله في الغالب دعاة العلمانية اللادينية ومن حالفهم، وبين حاملي لواء الدعوة إلى الإسلام على اختلاف تياراتهم ممن يصنفون في إطار ما تعبّر عنه هذه المصطلحات التي أشربنا إليها أنفأ، والمدافع الطبيعي لذلك هو الرغبة في إبعاد صفة «الإسلامية» عن هؤلاء وقصبرها على أولئك العلمانيين دون غيرهم؛ ومن هنا يأتي مصطلح «الإسلاموية» مبرراً بشكل واضح عن هذه النزعة الاحتكارية، إضافة إلى أنه يفضل غيره من المصطلحات ويحتويها، ليكون التقسيم الطبيعي لشرائح المجتمع الإسلامي على الشكل التالي:

في إطار الإرهاب الفكري الذي يمارسه أعداء المشروع الحضاري الإسلامي ضد الصبغة الإسلامية وتياراتها الفكرية والدعوية ضمن حملة شرسة متعددة الجبهات؛ تأتي حرب المصطلحات التي تُمدّ أحد المظاهر الكبرى لهذا الإرهاب. فلا عجب إذن أن نجد في الساحة كمّاً هائلاً من المصطلحات التي تتم عن رغبة متوحشة في تشويه صورة الحركات الإسلامية المعاصرة ومشروعها الحضاري؛ فتروج مصطلحات من قبيل: «الأسلمية» و«الإسلام المسياسي» و«الإرهاب الإسلامي» وغيرها. وكلها وإن اختلفت من حيث إطلاقاتها اللفظية، فإنها لا تختلف من حيث الأهداف والرامي؛ فجميعها تصب في دائرة الكيد للصعوة وفكرها والمتغير فيها من دون وجه حق. وهي تؤكد إصرار أعداء المشروع الإسلامي على محاصرته من جميع النواحي ويكل فضائله وتياراته، حتى دون تفريق بين «متطرف» و«معتدل» لأن الذين أطلقوا هذه المصطلحات - وهي في الغالب صادرة عن دوائر غريبة - لا ينظرون إلى مثل هذه الفروق؛ فهم لا يصنّفون أصلاً هذه الاتجاهات؛ لأنها في منظورهم إنما تنطلق من مصدر واحد ولها مرجعية موحدة، وحتى لو فرقوا بين خطاب وآخر؛ فإن الفارق يكون في الدرجة لا في النوع؛ لأنهم لا يجهون تقيّاراً أو اختلافاً من حيث المنطلقات الفكرية أو الآليات بينهما؛ كما يؤكد (نصر

(١) د. نصر حامد أبو زيد، الخطاب الديني المعاصر: آلياته ومفاهيمه النظرية، سلسلة كتاب (تضامياً فكرياً)، أكتوبر ١٩٨٩م، ص ٤٥-٤٧.

المسلمون: وهم عامة معتنقي دين الإسلام.

والإسلاميون: وهم مفكرو الإسلام أصحاب الطرح

«التوريي».

ثم الإسلاميون: وهم ممثلو الحركات الماملة في مجال الدعوة إلى الإسلام.

وهو تقسيم يمكن استنتاجه من الطريقة التي يوظف بها المصطلح والإطار الذي يروج فيه. أما المراد بالإسلامية في نظر مطلقه، فهو التوظيف الأيديولوجي للإسلام في مجال العمل السياسي، يقول محمد أركون: «إن الحركة الإسلامية تشكل كماً هائلاً من الاحتجاجات والمطالب والتركيبات الأيديولوجية وأحلام النيطقة الجماعية والفهلوسات الفردية، التي لا تمهلت إلى الإسلام كدين وكتراث فكري، وإنما إلى مقدرته كل أيديولوجيا على تحريك المتخيل الاجتماعي وتقديته وأشغال لهيبه»^(١). فإذا أن يبقى الإسلام - في نظر أعداء المشروع الإسلامي - ديناً بالمعنى التقليدي الموروث عن عصور الانحطاط في حالة سكونية، غائباً عن التأثير في الحياة والمجتمع؛ وإلا فإنه يتحول إلى مادة تستثمر أيديولوجياً وسياسياً من قبل مجموعة من المهوسين ممن تركبت فيهم كل العقد المرضية ويبدو واضحاً أن تكريس مثل هذه الصورة السيئة ليس للحركة الإسلامية وحسب، وإنما للإسلام بوصفه رائداً وقاعدة لانتقال كل توجه فكري وسياسي واجتماعي داخل هذه الحركة، من خلال إطلاق مصطلح «الإسلامية» من طرف دعاة العلمانية اللادينية وتعميمه على جميع التيارات، دون مراعاة أي مقاييس للفصل بين ما يمكن أن يدخل تحت هذه التسمية - لو قبلناها منهجياً - ومن باب الجدل - مما نضفيه في خانة تيار الغلو، وبين باقي التوجهات، وهي - بالنسبة - الغالبية فكرياً وممارسة في ساحة العمل الإسلامي، التي تتبنى صيغة «المشروع الحضاري الإسلامي» بكل معانيه، انطلاقاً من رؤية واضحة المعالم لا تمهّل المصالح السياسية أو الأهداف التي قد لا يمنع أن يكون السبيل إليها دموياً.

إن قبول أي مصطلح، مهما كان وأياً كان مطلقه أو مجال إطلاقه، يخضع لشروط، في مقدمتها توخي الطرح الموضوعي والبعد عن التعميم، ولو أخذنا جُل المصطلحات التي تروجها دوائر الكيد للإسلام ودعاته، وقسنا نسبة موضوعيتها

ووضوحها، لوجدناها في الغالب عارية منها؛ لأنها مُفرقة في الضبابية والتعميم، فهي تُطلق دون تحديد مسبق لما يراد منها أو من يراد بها، وفي أي إطار يمكن تطبيقها.

إن أي حركة إسلامية، مهما بالغت في البعد عن الغلو والتشدد، أو «التطرف» بالمفهوم المسائد؛ لن تعدّ من يلمصق بها أحد هذه الأوصاف، لنصبح في عُرف الجميع حركة «إسلاموية» ما دام أن هذه المصطلحات غير واضحة إلى الحد الذي تكون فيه معبرة عن أشياء محددة، ولا سيما إذا نظرنا إليها من زاوية الطرح العلماني. وهكذا؛ فما يعتبره الانلاديني - مثلاً - تطرفاً وأصولية وربما إرهاباً، لا يبدو أن يكون في حكم الدين من أوجب الواجبات التي يسقط بها معنى التدين.

لذا، أولاً يجب تحديد معيار الحكم وتوجيهه، وبما أن الأمور التي تتصل بالدين لا يمكن أن تخرج عن إطار الحكم الديني، فإن معيار الحكم في قضايا التطرف والإرهاب والأصولية تعود إلى الدين نفسه؛ فما اعتُبر في ميزان الشرع من هذا القليل لتوجب وصفه كذلك، وصار من دعا إليه منسوباً إليه، وما لم يعتبر كذلك فليس لأحد أن يقرض على الدين شيئاً لم يقض به، ومتى أصبح معيار الحكم موکولاً إلى النظر العقلي المجرد أو الهوى، كان الحكم غير صائب في الغالب، ومؤدياً إلى الإسقاط.

قد نكون راضين لوصف الحركات الإسلامية المعاصرة بـ (الإسلاموية) يمثل هذه الطريقة غير الموضوعية، بيد أننا نرفض كذلك كل سلوك داخل هذه الحركات قد يبر عن هذا الوصف؛ فانتقادنا للمنهج العلماني في توظيف المصطلحات بشكل يعكس أمولياً حريباً هدفه الإقصاء والإفناء، لا يمنعنا من نقد كل أطروحة أو توجه يُعبّر صراحة عن موقف فيه استخدام متطرف للدين أو توظيف مغلو لخطابه من أجل تحقيق أهداف بعيدة عن مصالح الإسلام والمسلمين؛ فنحن نريدنا حركة إسلامية قائمة على منهج النبوة، سائرة في ظلاله، مستمدة من فيضه وهديه، حركة حضارية إصلاحية؛ قوامها الدعوة إلى الحق بالحكمة والموعظة الحسنة بعيداً عن أي ممارسة فيها عنف أو إرهاب. ونريدنا كذلك حركة فاعلة واعية بمشروعها القائم على منهج التغيير الحضاري وممارسة النقد الذاتي، بهدف تصحيح مسارها كلما وجدت انحرافاً وخروجاً عن المنهج.

(١) د. محمد أركون: «الحركات الإسلامية. قراءة أولية»، مجلة (الوحد)، ع ٩٦ (شتمبر ١٩٩٥)، ص ٧.

تأملات لغوية في

سورة يوسف عليه السلام

ودلالاتها

محمد عباس الأهدل

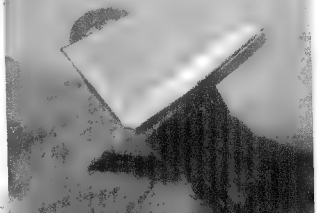
وهذه مسورة يوسف، إحدى مسور نظامه البديع، سباحول أن أقدم تأملاً لي فيها من خلال صفحات مجلة البيان، وأسأل الله القبول وأن أكون موفقاً. في هذه السورة نجد احترازاً تعبيرياً واضحاً عن ذكر يوسف - عليه الصلاة والسلام - بلفظ كلمة العبودية أي أن القرآن الكريم تجنّب ولم يذكر ولم يطلق هذا الوصف على نبيه يوسف حينما قام به هذا الوصف؛ فقيمة نبي الله يوسف عند الله رفيعة؛ ولكونه مخلصاً لله فقد ظل كذلك حتى من ناحية التعبير اللفظي.

وإذا أردت أن تتضح لك هذه المقدمة وتبين المراد منها فتمال معي لأقف بك على بعض من أسرارها ولطائفها ودقة تمايزها:

كلنا يعلم أن نبي الله - يوسف عليه السلام - بيع رقيقاً، أي أنه صار عبداً مملوكاً لمن اشتراه، وإن كان

القرآن الكريم، كلام الله المعجز، كامل في كل نواحيه وجوانبه، مستقيم في اتجاهه، باهر في نسقه، دقيق في تمايزه ووصفه، مجيد في مقاصده. تلك مسلمة يدركها العالم ويؤمن بها الجاهل.

وهذا ما يدعونا إلى معاودة النظر فيه بل وطول مصاحبته؛ تأثماً من هجرانه، وطعماً في تذوق لذة بيانه، ورجاء نيل بركاته وفتوحات إحسانه، وتساءل الله أن يكون هذا النظر صحيحاً وفق القواعد والأطر السليمة.



قد أراد منه النفع أو التنبه.

وقد صار الذين اشتروه أمياداً له بطبيعة الحال في المعنى المعرفي والاصطلاحي واللغوي؛ فهل يا ترى سنجد التعبير القرآني قد تعامل معه على هذا الأساس المقرر الطبيعي لا الديني؟

هنا يتجلى لنا الاحتراز التعبيري في القرآن بوضوح؛ الاحتراز عن ذكر نبي الله يوسف - عليه السلام - بأي وصف من صفات العبودية لهؤلاء القوم الذين اشتروه وصاروا مالكين له عُرفاً، كما يتجلى لنا من سياق القصة العام، لم يوضع هذا التعبير القرآني الإلهي لهذا العُرف الباطل، بل حتى لم يُورد ذكر سيادتهم عليه! وهذا أمر دقيق ورد وتجلّى في هذه المصورة

• • •

هانظر الآن معي - أُرشدني الله وإياك - كيف أن التعبير القرآني يتجنب وصف نبيه يوسف بما قد يوحي بعبوديته للبشر! وكيف يفعل ذلك وهو قد قضى بأن يوسف من عباده المخلصين! وفي هذه الصفة زيادة تأكيد وتقرير ذلك، ونفي عبوديته لغير الله ولو كانت مرهفاً!

وأول آية يمكن أن نلاحظها جاءت في سياق بداية وقوع يوسف تحت طائلة التملك والبيع والشراء - أو نقول: جاءت في سياق ما بعد استعباده عندهم - هي الآية التاسعة عشرة من سورة يوسف، قال - تعالى -: ﴿وَأَسْرَوْهُ بَغْضَةً﴾ [يوسف: ١٩].

انظر: لم يقل: وأسروه عبداً، أو رهيقاً أو مملوكاً أو نحو ذلك..!

بل إننا لنلحظ ما يشير لنا به السياق من أنه أغلى وأثمن وأعز من أن يباع بثمن بخس، والبضاعة بعد ذاتها توجى بالقيمة؛ ولا تقتصر على معنى ذي طرف واحد؛ فهي مبهمة متروكة للحقيقة!

هذه واحدة فقط من كثير في هذا المعنى بالذات!

• • •

وإذا انتقلت معي إلى الآية الثالثة والعشرين: ﴿وَزَوَّجْتَهُ أَجْسَىٰ قُورِي بِنْتًا عَنْ نَفْسِهِ﴾ [يوسف: ٢٣]؛ شتأمل كيف لم يقل: وزاوجته سبيته.. ومع هذا لم يفوت علينا فهم أنها كانت متحركة فيه، وصاحبة الأمر ومالكته لكونه في بيتها؛

إذ إن لها الحكم الواسع هناك، فأعطانا المعنى المراد المقصود وأوصله إلينا، وتجنب استخدام اللفظ الآخر من دون مسه بلطف العبودية؛ فإن السيادة فهمت، لكن ليس بالإقرار اللطفي المباشر المؤكد الذي قد يفهم منه إقرارهم على ذلك.

ثم يأتي قوله - تعالى -: ﴿قَالَ مِمَّا أَفْعَىٰ اللَّهُ إِلَيْهِ رَبِّي أَحْسَنَ مَنَافِي..﴾ [يوسف: ٢٣]، لم يقل: (سيدي)، وهذا طبعاً على أحد التفسيرين؛ وتعني به هنا الملك.

ونأمل معي في قوله - تعالى -: ﴿وَالْقَلْبَ سَيِّئًا لَّنَا الْتَابَ..﴾ [يوسف: ٢٥]، قال بعض الشارحين: إن زوج المرأة يعد سيئاً لها، ويذكر بعضهم قضايا استعبادهم لنفسائهم ونحو ذلك.

ويغض النظر عن ذلك؛ ألم يكن بمقدور القرآن أن يعبر عن زوجها بلطف زوجها..! هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى؛ لماذا عبر بلطف سيدها وجعل الضمير خاصاً بالغائبة المفردة فقط؟ لماذا لم يجعل الضمير يتناول الاثنين فيأتي بالكسفة التثنية؛ وهذا هو الطبيعي؛ ففي أول الآية تناولهما بالتثنية حيث كانا واقفين معاً.

لكن القرآن يريد أن يفهمنا معنى مراداً باختياره لهذه اللفظة ثم لإفرادها لكانه يريد أن يقول لنا: إنه سيدها وحدها.. إنه ليس بـسيد يوسف؛ ومن ثم جرى تجاوزه إليها وحدها؛ ثم تابع معي: ﴿وَقَالَ بَشْرًا فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ﴾ [يوسف: ٢٠]؛ لم يقل: تراود عيدها أو مملوكها أو غلامها، هذا كله يتماشى مع هذا المبحث ولا ينقضه، واختيار اللفظ هنا لا لتكلف البحث عما سواه وهذه اللفظة هي التي اختارها القرآن الكريم. وحيث تبين لنا هذا من أن النص القرآني تجنب وصف يوسف بلطف العبودية أو إطلاق كلمة السيادة عليه، حيث رأينا ذلك؛ لاحظ معي كيف أنه لما أصبح يوسف في مكان العزيز سرعان ما أطلق القرآن عليه هذا اللفظ بكل إقرار وانتماء، حيث أورد قول إخوته له: ﴿يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ﴾ [يوسف: ٧٨] مرتين!!

بل إن التسمية لما رأيناه لم يعد عندهن ذلك العهد: ﴿تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ﴾ [يوسف: ٢٠]، بل تجاوز نطاق البشر: ﴿يَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ [يوسف: ٢١]، ولم يجعله في

مصافف الملك فحسب، بل سلكته في نطاق الملك الكريم.

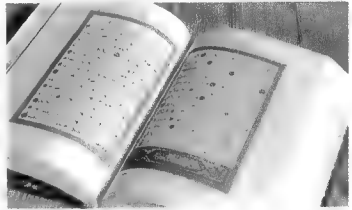
• • •

وفي ختام السورة نجد اشار في خطابه لأبيه إلى إحسان الله إليه، ذاكر بعض الأمور دون بعض: فمما ذكره:

- ١ - إحسان الله به إذ أخرجه من السجن.
- ٢ - إتيان الله له بإخوته من البدو.

ومما لم يذكره:

- ١ - إخراجهم من الجب: حفاظاً على خاطر إخوته، كما ذكر ذلك المفسرون.
 - ٢ - تحرره من حياة العبودية والاسترقاق: حيث إنه لم يكن إلا عبداً مخلصاً لله - تعالى - في حقيقة الأمر.
- ثم إنه جعل الخطأ الذي جرى مشتركاً بينه وبين إخوته؛ تواضعاً منه، بل عزاء إلى نزغ الشيطان.



ومن المباحث المتعلقة بموضوع اختيار اللفظ: قوله - تعالى -: ﴿ وَأَخَذْتُ نَهْرًا مُتَّكَأً ﴾ [يوسف: ٢١]، فكلمة «واعتدت» مختارة بعناية؛ حيث إن فيها معنى الكيد المبرم والمكر المحكم والتدبير المكين؛ فهو ليس لسواد عيونهم هذه المرة؛ ولا فإن لها مرادفات؛ وهيأت وأعدت وجهزت؛ ولكن هذه الكلمة زائدة المبنى والمعنى. وكذلك تضعيف كلمة (وقطن) بالتشديد للدلالة على المبالغة في ذلك، وقد أشار إليها المفسرون.

• • •

ومن المباحث المتعلقة بالوقف والابتداء؛ مما يعطي الانسافط معنى دلاليًا متوعاً: قوله - تعالى -: ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ [يوسف: ١٥]؛ فالمقصود بإنباؤهم بأمرهم قوله لهم: ﴿ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ

وَأَخِي إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴾ [يوسف: ٨٩]، وقوله لهم أيضاً: ﴿ أَنْتُمْ خَرُ مُكْنَا ﴾ [يوسف: ٧٧]... فإذا وقفنا على كلمة (هذا) من قوله - تعالى -: ﴿ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا ﴾ يكون المراد والمقصود بقوله: ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾: أي لا يشعرون في المستقبل يوم تنبئهم بأمرهم هذا، ويكون ذلك المراد قوله لهم: ﴿ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ ﴾ وكانوا لا يشعرون ساعة إنباؤهم أنه يوسف... وإذا وقفنا على كلمة «بأمرهم» من هذه الآية، ثم استأنفنا من قوله - تعالى -: ﴿ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ أقول: إذا بدأنا بقية الآية من عند كلمة «هذا»... فيكون المراد بأمرهم: حقيقتهم وحالهم في المستقبل أيضاً، بينما هي الأول يكون المراد فعلتهم... وأما هنا فيكون المراد قوله لهم: ﴿ أَنْتُمْ خَرُ مُكْنَا ﴾ ويكون المعنى المراد الآخر المستفاد من استئناف الآية ابتداء من عند قوله: ﴿ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ ليس في المستقبل وإنما هي الحال، أي: وهم لا يشعرون بما كنا نوحيه إليه في ذلك الوقت، وقت لقائه في الجب، وذلك بوقوفنا على كلمة: «بأمرهم» كما ذكرت، فتكون قراءة الآية هكذا: ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ ﴾ ثم ﴿ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾. فندما نبأهم بأمرهم هذا، وهو فعلتهم، قال: ﴿ ... هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِي إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴾، وهنا كانوا لا يشعرون؛ وعندما نبأهم بأمرهم، وهو حالهم وحقيقتهم، قال: ﴿ أَنْتُمْ خَرُ مُكْنَا ﴾، وهناك كانوا لا يشعرون - وهنا أيضاً - حيث كانوا ساعة الإيعام عندما قال: ﴿ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾، أي هذا كله جرى وهم لا يشعرون، وكلاهما وردا في السورة من كلامه، فكونه في كلتا الحالتين منبأً لهم يجعل الدلالة المشار إليها أكد، والمعنى متوعاً والدليل متوالاً، ولا تترتب هذه المعاني إلا على الوقف والابتداء ولا تولد إلا منه، مما يشعرا بأهمية الوقف والابتداء في علم التوجيه.

وهكذا يظل القرآن الكريم معجزاً بغفائا أمراره التي لا تنفد... والله أعلم.

• • •

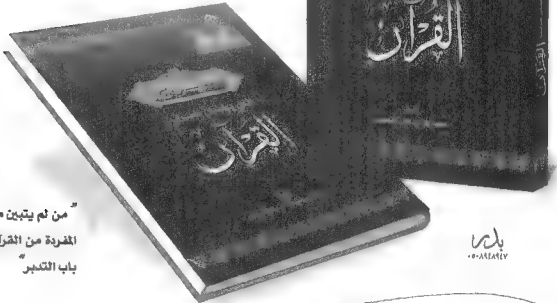
وأخيراً أستمع من القارئ وأرجو أن يعذرني لما عرضته عليه بطريقتي التي جعلت المعاني متداخلة والموضوع متشابكاً، ولكنني أدعوه ليتناول المعنيين كلاً على حدة. هذا وأسأل الله القبول. آمين.

الآن..

جديدنا في الأسواق



القرآن



”من لم يتبين معنى الألفاظ
المفردة من القرآن أغلق عليه
باب التدبر“

يلدا
٥٠٨٨٤٢٧

الرياض - هاتف ٤٥٤٦٨٦٨ تحويلة ٥٠٠ و ٥٠٢ فاكس ٥٣٢١٢١
المضاربع ٥٠٤٤٧٨٩٣٢ - ٥٠٢٢١٠٩٢ - ٥٠٣٤٠٩٨١٦ - ٥٠٣٨٩٦٣٦٥ - ٥٠٦٤٦١٠٦٥
جدة ٥٠٦٤٦١٠٥٧ مكة والمدينة ٥٠٧٢٦٦١٢ - الجنوبية ٥٠٦٤٦١٠٥٨
الشرقية ٥٠٦٢٩٢٦٨٩ القصيم ٥٠٢٢٢٠٦١٦



عن عبد الله

فارس إلى مضمار آخر

أحمد بن عبد الرحمن الصويان

في نهاية هذا العام تكمل مجلة **دعوة** عامها الثالث والعشرين، سنوات حافلة بالمطاء الفكري والجهاد بالكلمة، رعاها ثلة من الرجال الأفاضل على رأسهم الدكتور عادل بن محمد المسلم، لقد تعاون مع إخوانه في زرع البذرة الأولى لهذه المجلة، حتى استوت وأبنت وأشرق نورها، واستمر في إدارة مسيرتها ورعايتها إنجازاتها بعد وفاة الدكتور عبد الله الخاطر - رحمه الله - عقدين من الزمن.

مرت المجلة بفترات من الضعف والتمتر، وعرضت لها مشكلات في مجالات متعددة، وفي كل مرحلة من هذه المسيرة المباركة كان للدكتور عادل قصب السبق والريادة في تجاوز تلك العقبات، والنهوض بالمجلة، ودفع مسيرتها، وتجديد عطائها.

لقد آمن برسالة المجلة وبرؤيتها الدعوية والمنهجية، ولهذا كان يرعاها، ويسهر من أجلها، ويجعلها في رأس الأولويات التي يحرص عليها.

عرفته عن قرب، وزاملته في كثير من مراحل هذه المسيرة؛ حلوها ومرها، وعاشرته في مواقف متعددة. كنا نتوافق كثيراً، وقد تعرض لنا بعض الاختلافات الطبيعية في الاجتهادات، ومع ذلك لم

أَرَمَنهُ إِلَّا خَيْرًا.

- عز وجل - يقول: ﴿وَلَا تَسْرُوا الْقُلُوبَ يَنْتَكُمُ﴾ [البقرة: ١٣٧].

ورسول الله ﷺ يقول: «لا يشكر الله من لا يشكر الناس».

من بعض حقه علينا أن نقول ذلك: فيها نحن نرى الفارس يترجل ويسلم الراية، ويمتطي سهوة جواد آخر، ثم يغادرنا إلى ميدان آخر من ميادين العطاء، وأهل العطاء لا يعرفون التوقف، بل لهم في كل سبيل أسهم وأهرة من الخير.

كان يطالب بذلك منذ فترة طويلة ليس تهرباً من المسؤولية، لكن رغبة في تجديد الدماء، وحرصاً على تحقيق الفاعلية في المؤسسة، ولم يجد مجلس الإدارة بداً من قبول استقالته؛ فالتريط بالرواد من أفضى الأمور وأصعبها على النفس، ولكن عزاءنا أن أخانا الكريم انتقل إلى باب آخر من أبواب الخير، ولقر من ثغور المعروف والعطاء.

شكر الله لك يا أبا محمد! وجزاك عنا خير الجزاء.
رفع الله قدرك، وجعل ما بنيت من السنة الحسنة التي يبقى لك أجراها وأجر من عمل بها لا ينقص من أجورهم شيئاً، وجعلك الله مباركاً أينما كنت؛ مفتاحاً للخير، مغلاقاً للشر.

كانت دماثة خلقه، وطيب معشره، وسلامة صدره، وحرصه على هذا المنبر؛ سبباً من أسباب الاستقرار والثبات، وكانت له اليد الطولى في نموه وأطراد مسيرته.

عرفته صاحب رأي، بعيد النظر، عميق التفكير، مطوعاً لإخوانه، حريصاً على تحقيق الثمور وبناء الإدارة المؤسسية التي تستثمر كل الطاقات في العطاء والعمل، وتوظف كل الإمكانيات لتحقيق أكبر قدر ممكن من الإيجابيات، وتحرص على ترسيخ الأخوة والمحبة والتبؤد عن الأثرة وحب الذات، عرفته سمحاً، طاهر النسرية لإخوانه، يكره التعصب وينفر من الحزبية، ويحتفي بكل بادرة جادة للعمل وخدمة الدين.

عرفته رائداً من رؤاد العمل الخيري، مقدماً في بذل المعروف، سباقاً في نصرته قضايا الأمة، حريصاً على نشر الدعوة.

هكذا أحسبه والله حسيبه، وأعلم أنه لا يحب مثل هذا النشاء، لكن هذا بعض الوفاء الواجب بين الإخوة، والله



شيخ المسعل

- عضو اتحاد التحالف العربي
- عضو الجمعية السعودية لعلوم الغذاء والتغذية
- عضو الجمعية السعودية لمكافحة السرطان



عسل سدر بلادي أو حضرمي

عسل أبيض - عسل أطفال - غذاء ملكات
حبوب لقاح - خلطة المعاري - خلايا وأدوات النحل

مائة ألف ريال
لمن يثبت
أنه غير طبيعي

قبل شرائك اطلب شهادة المختبر
إدارة سعودية ١٠٠ % التوصيل مجاناً

المركز الرئيسي: الرياض / الروضة شارع الكهرباء جوال: ٠٥٥١٧١٧٩٥

كن شريكنا في الدعوة

أهداف المكتب..

- دعوة غير المسلمين إلى الإسلام .
- طباعة الكتب والمطويات
- والصحائف الدعوية .
- كتابة الدعاة .
- إقامة الدروس والمحاضرات .
- نسخ النشرة وتوزيعها .
- إقامة المسابقات بجميع اللغات .

ساهم معنا تكن شريكنا في الدعوة .

340608010111127

مشروع المسلم الجديد ..

340608010111135

مشروع طباعة الكتب والمطويات

340608010000312

من مشاريعنا ..

هاتف: ٣٣٨٨٨٨
فاكس: ٣٨٥٨٨٨
ص ب: ١٠٤٦٦
بريد: ٥١٤٣٣
القسم النسائي

كن شريكنا
في الدعوة

المكتب التعاوني للدعوة والإرشاد
وتوعية الجاليات بالقيادية ببريدة



الآن..

في الأسواق

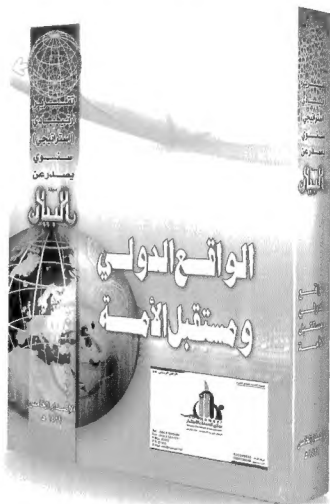
التقرير الاستراتيجي الخامس ١٤٢٩هـ

الراعي الرسمي ..



Nawazi
نوازي للفنادق والاستثمار
Nawazi For Hotels & Investment
للخدمات الفندقية - مكة المكرمة

Tel. +966 2 5680494
Fax. +966 2 5541031
P.Box. 20000
P.S. 21955
Email: info@nawazinet



الرياض - هاتف ٤٥٤٦٨٦٨ تحويلة ٥٠٠ و ٥٠٢ فاكس ٤٥٣٢١٢١

المشاريع ٥٠٤٤٧٨٩٣٢ - ٥٠٢٢١٠٩٢ - ٥٠٣٤٠٩٨١٦ - ٥٠٣٨٩٦٣٦٥ - ٥٠٦٤٦١٠٦٥

جدة ٥٠٦٤٦١٠٥٧ مكة والمدينة ٥٠٧٧٦٦١٢٠ الجنوبية ٥٠٦٤٦١٠٥٨

الشرقية ٥٠٦٢٩٧٦٨٩ القصيم ٥٠٢٢٢٠٦١٦



قال رسول الله ﷺ: (إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له)

وقف الدعوة

مبنى تجاري وسكني

صدقة جارية في الحياة وبعد الممات لأنفسكم ولأمهاتكم وآبائكم

قيمة السهم ————— م بالوقف ١٠٠ ريال .

عدد الأسهم ————— م بالوقف ٥٥٠٠٠ سهم .

التكلفة الإجمالية للوقف ٥٥٠٠٠٠ ريال .

يمكنكم المساهمة بأي عدد من الأسهم أو الاستقطاع لصالح الوقف على حسابه بمصرف الراجحي

٢٢١٦٠٨٠١٠٠٠٣٣٤٤

فاستبقوا الخيرات

هاتف وفاكس: ٠٧٣٢٨٠٩٥٨ جوال: ٠٥٥٧٧٦٤٥١٥ / ٠٥٦٤٤٧٢٢٣

حساب المكتب في مصرف الراجحي:

الدعوة (٢٢١٦٠٨٠١٠٣٦٧٣٠) الزكاة (٢٢١٦٠٨٠١٠٣٦٧٢٢)

m-alhusayni@hotmail.com